

رسائل أهل الإسلام في الدفاع عن خير الأنام

المواد بزواج  
التحليل

# النور

صلى الله  
وسلم

محمد

تطاول الأقزام على خير الأنام

تباً لك يا أبرهة المصّر

النهي عن السخرية والاحتقار

التربية الإيمانية في القرآن الكريم .. شأجها وأشأها

# السلام عليكم

## بشرى وميلاد جديد



قال المصطفى  
البشير صلى الله عليه  
وسلم: «بشروا ولا  
تنفروا». وامتنالا لهذا  
الأمر الجليل: فإننا  
نُبشّر أنفسنا وأخواننا  
وعموهم المسلمين بمنة  
الله تعالى علينا  
في توفيق أوضاع  
البيت الكبير لدعوة  
التوحيد، وهو المركز  
العام لجمعية أنصار  
السنة المحمدية بمصر.

فقد تم بحمد الله توفيق أوضاع المركز العام  
على قانون ١٤٩ لسنة ٢٠١٩م بتاريخ ٢٢/١١/٢٠٢١م  
لسنة ٢٠٢١م.

فالحمد لله حتى يرضى، وله الحمد بعد الرضا،  
وله الحمد أبداً أبداً.

وأما الميلاد الجديد: فهي جمعيتنا المباركة  
في ثوبها القشيب الجديد، مع أصالتها العلمية  
الدعوية التربوية المعروفة المعهودة.

مؤلّد جديد مع صلاحيات جديدة، وآفاق واسعة  
عديدة، تعاون على طرحها علماءنا وأولياء أمورنا.

صلاحيات واسعة تتيح لنا خدمة بلادنا  
الحبيبة، وتضع أيدينا في يد كل من يسعى إلى خير  
وسعادة وأمان هذا البلد العريق، تتمنى من الله تعالى  
أن يُسخر جهودنا جميعاً لخدمة البلاد والعباد،  
وأن يكون ذلك سبباً لرضا الله تعالى والوصول إلى  
جنات النعيم.

التحرير

بسم الله الرحمن الرحيم  
فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

رئيس مجلس الإدارة

أ.د. عبد الله شاکر الجنيدي

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

نائب المشرف العام

أ.د. مرزوق محمد مرزوق

اللجنة العلمية

د. جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكل

د. محمد عبد العزيز السيد

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ١٠٠ جنيه توضع

في حساب المجلة رقم/١٩١٥٩٠

بينك فيحصل الاسلامي مع إرسال

قسمة الأيداع على فاكس المجلة

رقم/ ٠٢٢٣٩٣٠٦٦٢

٢- في الخارج ٤٠ دولاراً أو ٢٠٠ ريال

سعودي أو مايعادلها

نقدم للقارئ الكريم كرتونة كاملة تحوي ٤٨ مجلداً

من مجلدات مجلة التوحيد عن ٤٨ سنة كاملة



## فهرس العدد

- آيات التمسبح في القرآن الكريم ٢ د. عبد الله شاكور
- باب التفسير ٥ د. عبد العظيم يدري
- خطورة الغياب عن إصلاح الشباب ٨ د. نهاد محمد علي عيسى
- شفاك الله وعلائك ١١ الشيخ محمد أحمد الأقرع
- الأنكحة المحرمة ١٤ د. عزة محمد رشاد
- باب السنة ١٧ د. مرزوق محمد مرزوق
- رسائل أهل الإسلام في البلاغ عن خير الآدم ٢٠ د. مرزوق محمد مرزوق
- غزوة بدر ٢١ د. سيد عبد العال
- نبأ لك يا أبرهة العنصر ٢٤ الشيخ معاوية محمد هيكال
- نظرات في زواج التعليل ٢٨ د. محمد عبد العزيز
- التربية الإيمانية في القرآن الكريم ٣٢ د. عبد الوارث عثمان
- واحة التوحيد ٣٦ علاء خضر
- دراسات شرعية ٣٨ د. متولي البراجيني
- صلاح العال وراحة البال ٤١ الشيخ صلاح عبد الفتاح
- غناية المفسرين بكلمة التوحيد ٤٤ الشيخ حسين اسماعيل العمل
- تطاول الأقدام على خير الآدم ٤٦ محمد محمود شعبي
- التمهيج النبوي في تركية نفوس الشباب ٥٠ د. جمال عبد الرحمن
- تهدير الداعية من القصص الواهية ٥٣ الشيخ علي حشيش
- مناذج لفتن من اعلام وأئمة أهل السنة ٥٧ د. محمد عبد العظيم النسوقي
- القرآن منهج وعمل (٢) ٦١ د. عادل بن يوسف الغزازي
- دراسات قرآنية ٦٤ الشيخ مصطفى البصري
- شهر جماد أول، أحداث وتاريخ ٦٨ الشيخ أحمد عز الدين
- باب الفقه ٧٠ د. حمدي مده



صاحبة الامتياز  
جمعية أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير  
مصطفى خليل أبو المعاطي

رئيس التحرير التنفيذي  
حسين عطا القراط

مدير التحرير  
إبراهيم رفعت أبو موده

الإخراج الصحفي  
أحمد رجب محمد  
محمد محمود فتحي

إدارة التحرير  
٨ شارع قولة عابدين - القاهرة  
ت ٢٣٩٣٥١٧، فاكس ٢٣٩٣٠٦٦٦  
البريد الإلكتروني  
MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

ثمن النسخة

مصر ٥٠٠ قرش . السعودية ٦  
ريالات، الإمارات ٦ دراهم، الكويت  
٥٠٠ فلس، المغرب دولار أمريكي،  
الأردن ٥٠٠ فلس، قطر ٦ ريالات،  
عمان نصف ريال عماني، أمريكا  
دولاران، أوروبا ٢ يورو

منفذ البيع الوحيد  
بمقر مجلة التوحيد  
الدور السابع

٩٢٠ جنيها ثمن الكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات  
داخل مصر و ٣٠٠ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن



الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خاتم النبيين وعلى آله وصحبه ومن سلك سبيلهم إلى يوم الدين.

وبعد، فلقد ورد ذكر التسبيح في القرآن الكريم على صيغ مختلفة وأساليب متنوعة، فقد جاء بصيغة الأمر، كما في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَكْثِرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۝ وَتَبْتَغُوا نِعْمَةً مِنْ رَبِّكُمْ﴾ (الأحزاب، ٤١-٤٢). في الصباح والمساء. (انظر: تفسير البغوي ج ٣/٥٣٤).

وللشيخ السعدي رحمه الله كلام جميل حول هاتين الآيتين، يقول فيه: "أمر الله تعالى المؤمنين بذكره ذكرًا كثيرًا، من تهليل وتحميد وتسبيح وتكبير وغير ذلك، من كل قول فيه قربية إلى الله، وأقل ذلك، أن يلزم الإنسان أورد الصباح والمساء وأدبار الصلوات الخمس، وعند العوارض والأسباب، وينبغي مداومة ذلك في جميع الأوقات على جميع الأحوال". (تفسير السعدي، ج ٦/٢٣٩).

كما جاء التسبيح بلفظ المضارع، كما في قوله تعالى: ﴿يَسْبُحْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَكَ الْحَمْدُ الْفُؤَادُ لَكُمُ الْكَرِيمُ﴾ (الجمعة: ١). كما ورد بلفظ المصدر، كما في قوله تعالى: ﴿سَبَّحُوا لِلَّهِ أَثَرَهُ بِحَمْدِهِ لَيْلًا وَنَهَارًا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فِي يَدَيْهِ الْأَمْثَالُ الْغُيُوبِ الَّذِي تَرْتَجَى حَرْكَهُ يُثِيرُهُ مِنَ الثُّلُوبِ اللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (الإسراء: ١).

وقد تكرر ذكر التسبيح في القرآن الكريم بلفظ المصدر، وهو يدل على تنزيه الله سبحانه وتعالى وبراءته من كل نقص، وأنه يفعل ما يريد، ويحكم بما يشاء، وقد دلت آية الإسراء على ذلك، ومن هنا ذكره الله تعالى ردًا على المشركين الذين نسبوا الولد إليه سبحانه وتعالى، فقال: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَ اللَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَدٍّ قَبِيحٌ﴾ (البقرة: ١١٦). ونسبة الولد إلى الله جرم عظيم وهو لا يليق بجلاله وكماله، ولذلك نزه نفسه عنه، قال ابن كثير رحمه الله: «اشتملت هذه الآية الكريمة والتي تليها على الرد على التنصاري- عليهم لعائن الله-، وكذا من أشبههم من اليهود ومن مشركي العرب، ممن جعل الملائكة بنات الله،

# آيات التسبيح في القرآن الكريم

الرئيس العام د. عبد الله شاكر



فأكذب الله جميعهم، في دعواهم وقولهم،  
 إن لله ولداً، فقال تعالى: «سبحانه، أي،  
 تعالى وتقدس وتنزه عن ذلك علواً كبيراً،  
 بل له ما في السماوات والأرض، أي، ليس  
 الأمر كما افترضوا، وإنما له ملك السماوات  
 والأرض ومن فيهن، وهو المتصرف  
 فيهم، وهو خالقهم ورازقهم ومقدرهم  
 ومسخرهم ومصرفهم كما يشاء، والجميع  
 عبيد له وملك له، فكيف يكون له ولد  
 منهم، والولد إنما يكون متولداً من شيئين  
 متناسبين وهو تبارك وتعالى - ليس له  
 نظير، ولا مشارك في عظمته وكبريائه،  
 ولا صاحبة له، فكيف يكون له ولد؟ كما  
 قال تعالى: **يَسْجُدُ لِلَّذِينَ لِلَّهِ لَاقِبَةٌ  
 إِنَّهُمْ رَبُّكَ لَا تَعْلَمُ لُحُوفُ رَبِّكَ  
 شَيْئاً** (الأنعام: ١٠١). (تفسير ابن كثير  
 ج ١/ ٢٣١، ٢٣٢).

وهذا كلام دقيق من الإمام الحافظ ابن  
 كثير، ويدل دلالة واضحة على أن التسبيح  
 يعني تعظيم الله وتقديسه، وفي جميع  
 صفات النقص وما لا يليق به سبحانه  
 وتعالى، وعلى أهل الإيمان أن يعرفوا ذلك  
 ويعلموه ويعتقدوه، ويعبدوا ربه به.  
 وقد ذكر الفيروز أباي رحمه الله أن  
 التسبيح ورد في القرآن الكريم على نحو  
 من ثلاثين وجهاً، ستة منها للملائكة،  
 وتسعة لنبينا محمد صلى الله عليه  
 وسلم، وأربعة لغيره من الأنبياء، وثلاثة  
 للحيوانات والجمادات، وثلاثة للمؤمنين  
 خاصة، وستة لجميع الموجودات. (انظر:  
 بصائر ذوي التمييز، ج ٨٥/٩).

وأليك أيها القارئ الكريم بعضاً من الآيات  
 الدالة على هذه الأوجه، ومع بيان ما  
 تضمنته من تعظيم وتقديس لله تبارك  
 وتعالى، فما ورد من تسبيح الملائكة،  
 قوله تعالى: **وَكَذَلِكَ حَكَّمَ رَبُّكَ عَلَى  
 الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَهُهُمُ أَشْجَبَ اللَّهُ  
 الَّذِينَ آمَنُوا بِحُجَّتِهِمْ وَلَمْ تُنزلْ لَهُ  
 بَيِّنَاتٍ** (الأنعام: ١٠١).

**رَبُّهُمْ مَنَّا أَنَّهُمْ** (غافر: ٧).

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: يقول  
 تعالى ذكره في هذه الآية: الذين يحملون  
 عرش الله من ملائكته ومن حول عرشه  
 ممن يحف به من الملائكة (يسبحون  
 بحمد ربهم)، يصلون لربهم بحمده  
 وشكره (ويؤمنون به) ويقولون يا الله أنه  
 لا إله إلا هو سواه ويشهدون بذلك، لا  
 يستكبرون عن عبادته (ويستغفرون  
 للذين آمنوا)، ويسألون ربهم أن يغفر  
 للذين أقروا بمثل إقرارهم من توحيد الله  
 والبراءة من كل معبود سواه. (تفسير ابن  
 جرير ج ٢٢/ ٢٩).

ومما ورد أيضاً في تسبيح الملائكة ما ذكره  
 الله عنهم من قوله: **لَا تَسْبِيحُ لَهُ**  
**لَا تَسْبِيحُ لَهُ** (الصافات: ١٦٥-١٦٦).

وقد دلت الآيات على أن الملائكة تصطف  
 لله في مواطن الطاعة، ويتزهون الله  
 سبحانه وتعالى عن كل ما لا يليق به،  
 ومما ورد في تسبيح نبينا صلوات الله  
 وسلامه عليه، ما جاء في قوله: **وَلِلَّهِ  
 الْمَلَكُ يَسْجُدُ بِمَا يَأْمُرُونَ** (الحجر: ٩٧، ٩٨).

والآية الأولى بيّنت حال النبي صلى الله  
 عليه وسلم أن يواجه ما يقع له بالتسبيح  
 والسجود، وأن ذلك يشرح صدره ويذهب  
 غمه.

قال السعدي رحمه الله: (ولقد نعلم  
 أنك يضيق صدرك بما يقولون) لك من  
 التكذيب والاستهزاء، فتحزن قادرون على  
 استئصالهم بالعذاب، والتعجيل لهم  
 بما يستحقونه، ولكن الله يمهلهم ولا  
 يمهلهم: وأنت يا محمد سبّح بحمد ربك  
 وكن من الساجدين، أي، أكثر من ذكر الله  
 وتسبيحه وتحميده والصلاة؛ فإن ذلك  
 يوسع الصدر ويشرحه، ويعينك على  
 أمورك. (تفسير السعدي، ج ٤/ ١٨٠).

ويعد امتنان الله تبارك وتعالى على  
 النبي صلى الله عليه وسلم، بفتح مكة

وَدُخُولِ النَّاسِ فِي دِينِ اللَّهِ أَهْوَاجًا، أَمْرُهُ رِيحٌ  
بِالتَّسْبِيحِ وَالِاسْتِقْفَارِ، كَمَا جَاءَ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَإِذَا  
جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ (١) ﴿وَرَأَيْتَ الْكَافِرَ  
يَخْرُجُ فِي دِينِهِ أَهْوَاجًا﴾ (٢) ﴿لَسِعَ بِحَمْدِ رَبِّكَ  
الْاسْتِغْفَارُ إِنَّهُ كَانَ قَوْلًا﴾ (النصير، ٣).

وقد استجاب النبي صلى الله عليه وسلم  
 لأمر ربه بالتسبيح والاستغفار في كل صلاة  
 بعد نزول هذه الآية. وقد أخرج البخاري  
 عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: ما  
 صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة بعد  
 أن نزلت عليه إذا جاء نضر الله والفتح إلا  
 يقول فيها: «سبحانك ربنا ويحمدك اللهم  
 اغفر لي». (البخاري: ٤٩٦٧).

وَيَا صَاحِبَ مُسْلِمٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا  
قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَكْثُرُ مِنْ قَوْلٍ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ أَسْتَغْفِرُ  
اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ قَالَتْ: فَظَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ،  
أَرَأَيْكَ تَكْثُرُ مِنْ قَوْلٍ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ  
أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ؟ فَقَالَ: خَبَرَنِي رَبِّي  
أَنِّي سَأَرَى عَلَامَةً فِي أُمَّتِي، فَإِذَا رَأَيْتَهَا أَكْثَرْتُ  
مِنْ قَوْلٍ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ  
وَأَتُوبُ إِلَيْهِ، فَقَدْ رَأَيْتَهَا «إِذَا حَكَتْ نَسْرَ أَقْدَمِ  
وَالْقَسَمِ» (النصر: ١)، فَتَحَ مَكَّةَ، وَرَأَيْتَ  
النَّاسَ يَسْأَلُونَكَ فِي رِجْلِ اللَّهِ الْوَالِدِ ﴿١﴾ فَتَحَ  
بِعَمْدٍ رِجْلَهُ وَاسْتَغْفِرُ إِلَهُهُ سَعَادَةً وَنَجَاتٍ،  
(النصر: ٢-٣)... (مسلم: ٤٨٤).

وقد دل الحديث على أن العبد إذا كثرت نعم الله وعطاياه عليه أن يقابلها بكثرة العبادة، وعلى رأسها التسبيح والاستغفار لأمر الملك الغفار نبيه صلى الله عليه وسلم بذلك، وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «وفي الحديث جواز تحديث المرء عن نفسه بمثل هذا لإظهار نعمة الله عليه، وإعلام من لا يعرف قدره لينزله منزلته، وغير ذلك من المقاصد الحسنة، لا المفاخرة والمباهاة» (فتح الباري، ج ٨/ ٧٣٦).

فإن قيل: لماذا جاء الأمر بالاستغفار هنا مع التسبيح. والاستغفار يكون عن ذنب؟ وأجيب: بأن الاستغفار نفسه عبادة

كالتسبيح، فلا يلزم منه وجود ذنب.  
وقيل: هو تعظيم لأمته صلى الله عليه  
وسلم. وقيل: رفع لدرجاته صلى الله عليه  
وسلم. وقد جاء في السنة أنه صلى الله عليه  
وسلم قال: «توبوا إلى الله؛ فإني أتوب إلى  
الله في اليوم مائة مرة». فيكون أيضاً من  
باب الاستكثار من الخير، والإنابة إلى الله.  
(انظر: تمة أضواء البيان ج ٩/ ٥٩٦).

ومما ورد في شأن الأنبياء قوله تعالى  
 لذكرىا عليه السلام: **قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي ذُرِّيَةً  
 فَالِ بِرَحْمَتِكَ أَعْبُدُكَ أَفْجَاةً وَبَلَدًا غَرِيْبًا  
 وَأَنْتَ أَكْبَرُ كُلِّ شَيْءٍ وَسِعَ الْبَرِّي وَالْإِنْسُ**  
 (آل عمران: ٤١). وكان ذكرىا عليه السلام  
 سأل ربه الذرية فأجاب الله دعاءه، ثم  
 أمره بذكره كثيرا، وتسبيحه بالعشي، وهو  
 آخر النهار، ويقع أيضا على ما بين الزوال  
 والغروب، والإبكار وهو من طلوع الضجر إلى  
 وقت الضحى. قال السيوطي في الإكليل:  
 «في الآية الحث على ذكر الله تعالى وهو  
 من شعب الإيمان». قال محمد بن كعب: لو  
 رخص الله لأحد في ترك الذكر لرخص  
 لذكرىا: لأنه منعه من الكلام وأمره بالذكر.  
 (انظر: تفسير القاسمي ج ٤/ ٨٤٠).

وقد أوصى زكريا عليه السلام قومه بالمحافظة على التسبيح، كما قال تعالى: **خُذْ مِنْ قَوْمِي مِنَ الْخَوَاصِرِ أَتَمِّينَ إِنَّهُمْ أَنْ سَابِقُوا إِلَىكَ وَبَيْنَا وَأَنْتُمْ نَارٌ** (مريم، ١٦)، وقد أخبر الله في كتابه أن يونس عليه السلام كان من المسيحيين، وأن ذلك كان سببا في نجاته، قال تعالى: **فَلَوْلَا لَدُّهُ هُنَّ مِنَ الْمُسْلِمِينَ** (سورة النمل، ٢٤). وهذه الآية تدل على فضل المداومة على التسبيح، وأن الله يدفع به عن العبد الشرور؛ فتسبيح يونس عليه السلام لربه ومولاه في بطن الحوت كان سببا في إنجائه، والا كان بطن الحوت مقبرته إلى يوم الدين.

أسأل الله تبارك وتعالى أن يجعلنا من المسيحيين، وأن ينجيننا به في الدنيا وفي يوم الدين. والحمد لله رب العالمين.



# سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ

الْعَنْكَبُوتِ

قال الله تعالى:

«خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿١﴾ أَتَىٰ الْإِنسَانَ أَثَمَ الْكِتَابِ وَأَقَامَ الْمِصْبَاتِ ﴿٢﴾ الْمِكْنَآتِ تَتْلُوْنَ مِنْ الْقُرْآنِ وَالشُّكْرَ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فَضَحْتُمْ ﴿٣﴾ وَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ الْعَظِيمَ إِلَّا يَأْتِي مِنَ الْخَسْرِ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقَوْلُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُوْحِيَ إِلَيْنَا وَانْزِلَ إِلَيْكُمْ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤﴾»

(العنكبوت: ٤٤-٤٦)

الحمد لله، والصلاة والسلام  
على رسول الله، وبعد:

الحق على التأمل في

خلق السموات والأرض،

قال تعالى: «خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ»

«خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ، وَلِلَّهِ الْحَقُّ أَتَى الْإِنسَانَ أَثَمَ الْكِتَابِ وَالْمِصْبَاتِ تَتْلُوْنَ مِنْ الْقُرْآنِ وَالشُّكْرَ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فَضَحْتُمْ ﴿٣﴾ وَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ الْعَظِيمَ إِلَّا يَأْتِي مِنَ الْخَسْرِ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقَوْلُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُوْحِيَ إِلَيْنَا وَانْزِلَ إِلَيْكُمْ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤﴾»

(المؤمنون: ٧١)، فذلك لا يترك الله الباطل يعلو أبداً، بل لا بُدَّ من إزاحته، ولا بُدَّ من إبطاله، لتصلح الأرض للناس، ولذلك قال تعالى: «وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفُتِدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ٢٥١» (البقرة: ٢٥١)، ويبين سبحانه أن من

حكمة القتال يوم بدر إحقاق الحق وإبطال الباطل. قال

تعالى: «وَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ إِحْسَانَ الْفَاحِشِينَ إِنَّمَا لَكُمْ وَتُؤْتُونَ أَدَّ عَرَّ فَإِنَّ التَّوَكُّفَ تَكُونُ لَكُمْ وَتُؤْتُونَ اللَّهُ إِنْ يُحْيِ الْحَقُّ يَكُونُ. وَتَكُونُ الْكُفْرُ لَكُمْ لِيُحْيِ الْحَقُّ وَيُحْيِ الْبَاطِلَ وَتَكُونُ الْكُفْرُ» (الأنفال: ٨).

إن في ذلك لآية للمؤمنين ٤٤، خص الله المؤمنين بآيات السموات والأرض - مع كونها آية لكل الناظرين - لأن المؤمنين هم الذين يتفكرون في خلق السموات والأرض، ويستدلون بإحكام خلقهما على قدرة خالقهما وعلمه وحكمته فيؤمنون به. كما قال تعالى: «إِنَّ فِي خَلْقِ

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْخَلْقِ الَّذِي وَالْقَدَرِ لَآيَةً لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿١﴾ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ وَتَعَالَى عَمَلُهُمْ وَتَقُولُونَ هَٰذَا جِئْنَا بِكُم بِبُخْلٍ كَلَّا لَا تَتْلُونَ إِلَّا الْحَقَّ وَتَكُونُونَ مِنَ الْمُنْذَرِينَ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ وَتَعَالَى عَمَلُهُمْ وَتَقُولُونَ هَٰذَا جِئْنَا بِكُم بِبُخْلٍ كَلَّا لَا تَتْلُونَ إِلَّا الْحَقَّ وَتَكُونُونَ مِنَ الْمُنْذَرِينَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ وَتَعَالَى عَمَلُهُمْ وَتَقُولُونَ هَٰذَا جِئْنَا بِكُم بِبُخْلٍ كَلَّا لَا تَتْلُونَ إِلَّا الْحَقَّ وَتَكُونُونَ مِنَ الْمُنْذَرِينَ ﴿٤﴾»

الأنفال: ٨، خص الله المؤمنين بآيات السموات والأرض - مع كونها آية لكل الناظرين - لأن المؤمنين هم الذين يتفكرون في خلق السموات والأرض، ويستدلون بإحكام خلقهما على قدرة خالقهما وعلمه وحكمته فيؤمنون به. كما قال تعالى: «إِنَّ فِي خَلْقِ







وَيُبْطِلُ الْبَاطِلَ. قَالَ تَعَالَى: **«ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالرَّمْطَةِ لِلنَّاسِ وَخُذْ لَهُمُ الْإِحْسَانَ»** (النحل: ١٢٥).

قال الرازي عفا الله عنه: أهل العلم ثلاث طوائف: الكاملون الصالحون للمعارف الحقيقية والعلوم اليقينية، والمكالة مع هؤلاء لا تمكن إلا بالدلائل القطعية اليقينية وهي الحكمة.

والقسم الثاني، الذي تغلب على طباعهم المشاغبية والمخاصمة لا طلب المعرفة الحقيقية والعلوم اليقينية، والمكالة اللائقة بهؤلاء المجادلة التي تفيد الإفحام والالزام. وهذا القسمان هما الطرفان. فالأول، هو طرف الكمال، والثاني، طرف النقصان.

وأما القسم الثالث، فهو الواسطة، وهم الذين ما بلغوا في الكمال إلى حد الحكماء المحققين، وفي النقصان والردالة إلى حد المشاغبيين المخاصمين، بل هم أقوام بقوا على الفطرة الأصلية والسلامة الخلقية، وما بلغوا إلى درجة الاستعداد لفهم الدلائل اليقينية والمعارف الحكيمة، والمكالة مع هؤلاء لا تمكن إلا بالموعظة الحسنة، وأدناها المجادلة. التفسير الكبير (٢٠/ ٢٨٧).

فلا مانع من الجدال من أجل الدعوة وإقامة الحجة، ولكن «بالتي هي أحسن». كما قال تعالى، وذلك بأن يقابل المسلم خشونة الطرف الآخر باللين، وأن يقابل قسوته بالرحمة، وأن يقابل ثورته بالهدوء.

وَأَنْ يُقَابِلَ ثَوْرَتَهُ بِالْهُدُوءِ. وَأَنْ يُقَابِلَ كَلِمَتَهُ النَّابِيَةَ بِالْكَلِمَةِ اللَّيِّنَةِ. وهذا هو ما أمر الله تعالى به موسى وهارون عليهما السلام، وقد أرسلهما إلى فرعون، فقال: **«ادْعَا إِلَى رُبِّكَ إِنَّكَ تَقُولُ لَهْ قَوْلَانِ»** (طه: ٤٤).

وإذا كانت هذه آداب الجدال مع أهل الكتاب، فالمسلمون بها أولى، فلا يليق بالمسلم وهو يجادل أخاه أن يرفع صوته عليه، فضلاً عن أن يسبه ويشتمه ويتهمة، بل يلتزم الهدوء والرفق واللين وعموم الأدب.

وقوله تعالى: **«الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ»**، فأفحشوا القول، أو سبوكم واعتدوا عليكم، فلکم أن تنتصروا منهم، وتفتدوا عليهم بمثل ما اعتدوا عليكم، كما قال تعالى: **«لَا تُحِثُّ اللَّهَ الْجَهْرَ بِالشَّيْءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَن ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ عَمَّا ظَلَمَ سَمِيحًا»** (النساء). وقال تعالى: **«أَكْثَرُ لَوْمَةٍ بِالَّذِي ظَلَمُوا وَأَكْثَرُ مَقَامَرَةٍ مِّنْ أَهْلَانِ عَلَيْكُمْ»** (النساء). **«فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا افْعَلْنَا عَنِكُمُ»** (البقرة: ١٩٤).

وقوله تعالى: **«وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَيْنَا وَالْهَكْمُ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ»** (٤٦).

هذا أيضاً من آداب الجدال والمناظرة، أن يعترف المجادل لنظيره بالحق الذي معه، وأن لا يزد ما معه من الحق من أجل ما معه من الباطل، فليس هذا من العدل والإنصاف، بل تقبل الحق وترد الباطل.

فَإِذَا جَادَلَ الْمُسْلِمُونَ أَهْلَ الْكِتَابِ قَالُوا لَهُمْ مَا ذَكَرَ اللَّهُ، آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا مِنَ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ، وَأَمَّا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ، فَكُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ. كما قال تعالى: **«لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْقَيُّومُ»** (١).

وإذا أُنْزِلَ الْقُرْآنُ وَالْإِنْجِيلُ، (آل عمران). فإذا آمنا بما أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ، فلماذا لا تؤمنون بما أُنْزِلَ إِلَيْنَا؟ وإذا آمنا بموسى وعيسى فلماذا لا تؤمنون بمحمد؟ وكل داع لكم إلى الإيمان بموسى وعيسى متوفر وأكثر منه في حق محمد، وكل داع لكم إلى الإيمان بالتوراة والإنجيل متوفر وأكثر منه في حق القرآن.

وقوله تعالى: **«وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ»**، فيه تعريض بالفريقين حيث اتخذوا أخبارهم وذهاباتهم أرباباً من دون الله، وهذا أيضاً أدب من أدب الحوار والمناظرة، أن لا يواجه المجادل الطرف الآخر بما عليه من الباطل، ولا بما يستحقه من العذاب، ففي التعريض مندوحة عن التصريح، وهذا كما قال الله تعالى لموسى وهارون عليهما السلام وقد أرسلهما إلى فرعون: **«يَا أَيُّهَا قَوْلَانِ إِنَّا رَسُولُ رَبِّكَ فَأِذِنْ بِنُصْرَتِنَا يَا أَيُّهَا قَوْلَانِ إِنَّا نَكُونُ مَعَكَ»** (طه: ٤٨).

وللحديث صلة، والحمد لله رب العالمين.

## خطورة الغياب عن إصلاح الشباب (٣)

# الأسوة في بلوغ الصحابة تمام القدوة

د. عماد محمد علي عيسى

وقال تعالى أيضاً: "رَبَّنَا وَأَعِزِّ فِيهِمْ رَسُولَ اللَّهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ أَعْلَمُ الْغُيُوبَ" (البقرة: ١٢٩)، وامتن الله على المؤمنين ببعثته لاشتمالها على العلم والتزكية والتأديب والتربية فقال: "لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لِي سَاقِلِينَ" (آل عمران: ١٦٤)، وقال أيضاً: "هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لِي سَاقِلِينَ" (الجمعة: ٢).

وفي هجرة الصحابة إلى الحبشة أظهر بعض الصحابة عناية المسلمين بالقدوة، قال جعفر بن أبي طالب: أيها الملك، كنا قومًا أهل جاهلية نعبد الأصنام، ونأكل الميتة ونأتي الفواحش، ونقطع الأرحام، ونسيئ الجوار يأكل القوي منا الضعيف، فكنا على ذلك حتى بعث الله إلينا رسولاً منا نعرف نسبه، وصدقه، وأمانته، وعفافه، "فدعانا إلى الله لنوحده، ونعبده، ونخلع ما كنا نعبد نحن وآباؤنا من دونه من الحجارة والأوثان، وأمرنا بصدق

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله. بلوغ الصحابة الذروة في تعقيب القدوة،

لقد بلغ الصحابة في القدوة تمام الإصابت، وحققوا منها أعلى درجاتها بما أبدوا من قوة الاستجابة؛ إذ إن النبي صلى الله عليه وسلم قد قدم إليهم في نفسه الشريفة، وفي شخصيته الفريدة النيفة، وأخلاقه البديعة، وأدابه المنبعا أنهودجا لم تر مثله عين قط ولم تسمع بمثله أذن من قبل ولا من بعد، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم قد أعلمه الله تعالى أن هذه مهمته وتلك رسالته وأمانته فقام بها على أكمل وجه ونزلت الآيات الناصرة والحجج الباهرة والبيّنات القاهرة وأيده سبحانه وتعالى بالمعجزات الظاهرة حتى صار أعظم، وأجمل مُرَبٍّ، وأكمل مُؤَدِّب، وأكرم وأفضل معلم.

ولذا قال الله تعالى له في جانب العلم "وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا" وقال له في شأن التربية والتعليم والقدوة، "كَأَنتُمْ رَسُولُكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ تَالَهُمْ تَكُونُوا تَقُونَ" (البقرة: ١٥١).



الحديث، وأداء الأمانة، وصلة الرحم، وحسن الجوار، والكف عن المحارم، والذماء. ونهاها عن الفواحش، وقول الزور، وأكل مال اليتيم، وقذف المحصنة، وأمرنا أن نعبد الله وحده لا نشرك به شيئاً، وأمرنا بالصلاة، والزكاة، والصدقات، قال: فعُدَّ عليه أمور الإسلام، فصدقناه وأمنّا به وأتبعناه على ما جاء به، فعبدنا الله وحده، فلم نشرك به شيئاً، وحرّمنا ما حرم علينا، وأحللنا ما أحل لنا" (رواه أحمد، ١٧٤٠).

ومن تأمل في سير الصحابة رضي الله عنهم، ظهر له في شأن القدوة وجه الحق، وبدأ له صواب الرأي، فإنه يجد نقلتهم من أحوال الجاهلية إلى أحوال الإسلام العلية بسبب أثر القدوة فإن العادات كانت قد حكمتهم وغلبت عليهم، ثم لما رأوا القدوة المصطفوية، والأسوة النبوية، وعاشوها وامتلات بها قلوبهم، وأشربتها قلوبهم، وجرت في عروقهم، وسرت في عقولهم حتى إذا اختلطت بها أفكارهم، وامتزجت بها حياتهم، تخلّوا عما كانوا عليه في الجاهلية، وخلّفوا لباس العادات الدنيّة، واقتلعوا شجرة التقاليد الرديّة، وحملوا لواء الرسالة المحمدية، وأحبوا الذين حبوا شديداً، وصاروا الاقتداء برسول الله قضية الحياة، وهدف الصحابة الهداة.

ومما يشير إلى أن القدوة باتت عند الصحابة أمراً مهماً، بل صارت ملازمة لهم ما رواه أبو داود (٦٥٠) عن أبي سعيد الخدري، قال: بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بأصحابه إذ خلق نعليه فوضعهما عن يساره، فلما رأى ذلك القوم ألقوا نعالهم. فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته، قال: «ما حملكم على إلقاء نعالكم؟» قالوا: رأيناك ألقى نعليك فآلقينا نعالنا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن جنبريل صلى الله عليه وسلم أتاني فآخبرني أن فيهما قدرًا الحديث. وبهذا الاقتداء المطلق، والاتباع المحض، والتأسي المجرد، كان المخرج لهم من

الظلمات إلى النور، وطلوق النجاة من حياة الشهوات والغرور.

### سهل ويسر القدوة:

كان من حكمة الله تعالى في خلقه البالغة، وخجته بين عباده الدائمة أن يكون الرسل من البشر فأرسل إليهم رسلاً مبشرين ومنذرين، ولم يجعلهم من الملائكة المطهرين، ولا السفرة الكرام البررة المقربين، ولا الجن القادرين المتمردين، وإنما جعلهم من البشر الذين يأكلون الطعام ويشربون، ويعيشون بين الناس ويمشون، ويتناسلون ويتناسلون.

لَهُمْ لَبَاسٌ مِّمَّا تَلْبَسُونَ وَيَسْهَوْنَ فِي الْأَشْيَاءِ

وَكُنَّا رُسُلًا مِّمَّا رُسُلُوا (الفرقان: ٢٠).

ولهذا لما سأل المشركون تحقيق بعض الخوارق تصغيراً للنبي صلى الله عليه وسلم كان الجواب عليهم أنه بشر من البشر لكنه رسول من رب العالمين، ولو كان في الأرض ملائكة لكان الرسول من جنسهم فلا بد أن يكون الرسول من جنس الرسل إليهم حتى تسهل القدوة وتتيسر الأسوة، ولما طلب المشركون بعض المعجزات من النبي صلى الله عليه وسلم أجابهم عليه الصلاة والسلام بأنه بشر رسول، قال تعالى:

وَمَا جَاءَكَ إِلَّا بِبَشَرٍ مِّمَّنْ بَدَّيْنَاهُ آدَمَ ثُمَّ لَا خَلْقَ لَهُ أَشْيَاءَ

بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقْنَا لَكُمْ فِيهِ نَارُ سِجِّينَ (الأنعام: ٩٥).

### فوائد القدوة:

#### أولاً، تخفيف وعلاج الداء:

اعترض قوم من أهل زماننا على قيمة القدوة فهونوا من شأنها، وقللوا من فضلها. وقد لما في ذلك قوم وهجروا، واتبعوا أفهاماً كليلية، ونظروا بأبصار عليلية، وأعملوا انظاراً مدخولة، وهكروا أفكاراً معلولة، وحرفوا الكلم عن مواضعه، وعدلوا به عن سبيله ليفسدوا على العامة دينهم ويشتتوا أفكارهم، وقدحوا بالشكوك في الصدور، واعترضوا بالشبه على القلوب، فاماتوا عن

عليه في التفاف. أو رجلاً ممن عذر الله من الضملاء." رواه البخاري، (٤٤١٨) مسلم، (٢٧٦٩).

عنامة القرآن والسنة بامر القدوة:  
الذي يأخذ بالقدوة يكون من المحرومين.  
والذي يتخلف عنها يعود من المحرومين،  
ولهذا كان الحديث عنها متكرراً في كتاب الله  
تعالى

(هود: ۱۲۰).

قال تعالى: (هود: ١٢٠).

من المملوك" (يوسف: ٢)، وقال تعالى: "عن  
مُذُنْ غُلَامٍ مُّسْتَبْتِلٍ - وَالْغُلَامَ مِنَّا قَبْلُ - وَأَنَّى لَهُمُ ثَمَرٌ - مُّسَوِّئِينَ رَأْيَهُمْ  
وَرَدَّهُنَّ لَكُم" (الكهف: ١٣).

وقد قصّ النبي صلى الله عليه وسلم على أصحابه كثيرًا من أخبار الأمم الماضية والقرون الخالية ما يبين قيمة القدوة ويعلم بخطورها وما يفسح عن أثرها وتأثيرها.

فمن ذلك، قصة أصحاب الفار الذين توسلوا إلى الله بصالح أعمالهم كي ينجيهم من الصخرة التي سدّتْهم الفار، وقصة الرجل الذي قتل تسعة وتسعين نفسًا ثم قصد للتوبة وانطلق إلى الأرض الصالحة فقبض في وسط الطريق وكان أقرب إلى الأرض الصالحة بشبر حينما رأى يصدره نحوها ثم دخل الجنة. وقصة الرجل الذي أسلف أخاه ألف دينار، وقال: كفى بالله شهيدًا، فرد الله إليه ماله الذي جعله المدين في خشية ودق عليه وزجج السمسم ثم دفعه في البحر وسط تعالي الأمواج وهيجان البحر حتى بلغ المال صاحبه. وقصة الرجل الموسر الذي كان ييسر على المفسر فدخل الجنة بذلك.

والفرض الذي قصد من أجله هذه القصص أحداث انفراجة في النفوس للتأمل في هذه القدوات، والترغيب في الأخذ بالقدوة، وتهديد الطريق لتحقيق هذه النماذج الفذة، وتربية النفوس على النظر إلى أمثلة بديعة المثال، وغير منبعا المثال، وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.



# شَمَّاكَ اللهُ وَعَافَاكَ

وقد أشار إلى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم. حيث قال: «اغتنم خمسا قبل خمس: حياتك قبل موتك، وصحتك قبل سقمك، وفراغك قبل شغلك، وشبابك قبل هرمك، وغناك قبل فقرك». (صحيح الجامع: ١٠٧٧). كما أشار إلى هذا المعنى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما، حيث قال: «إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح وإذا أصبحت فلا تنتظر المساء. وخذ من صحتك لمرضك، ومن حياتك لموتك». (البخاري: ٦٤١٦).

وللجميع في رسول الله صلى الله عليه وسلم المثل الأعلى، والقُدوة الحسنة فقد مرض وصبر على مرضه صلى الله عليه وسلم، عن أبي سعيد رضي الله عنه، أنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو موعوك. عليه قطيفة، فوضع يده فوق القطيفة، فقال: ما أشد حُمَاكَ يا رسول الله. قال: «إنا كذلك نُشَدُّ علينا البلاء ويضاعف لنا الأجر». (صحيح الترغيب: ٣٤٠٣).

وهذا نبي الله أيوب عليه السلام أصبح صبره على ابتلائه مضرب المثل، فلان صابر صبر أيوب. وكيف له. وقد لبث في مرضه ثمان عشرة سنة.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن نبي الله أيوب عليه السلام لبث به بلاؤه ثمان عشرة سنة، (الصحيح: ١٧)، وليس

الحمد لله وحده، وسلام على عباده الذين اصطفى. أما بعد،

فقد أكد رب العزة عز وجل أن ابتلاء الناس أمر لا محيص عنه؛ حتى يأخذوا الأهبة والاستعداد للنوازل، فلا تذهلهم المفاجأة. قال سبحانه وتعالى: «

(البقرة: ١٥٥). وقد يكون ما ينزل الله بالعبد ابتلاءً وامتحاناً. ليُعْظَم أجره، ويعلي منزلته. فإن بلوغ النازل العالية بالصبر على البلاء.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الرجل ليكون له عند الله المنزلة فما يبليها بعمل، فما يزال يبتليه بما يكره حتى يبليها إياها». (صحيح الترغيب: ٣٤٠٨).

وقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى يبتلي الخالص من عباده، فعن مصعب بن سعد عن أبيه رضي الله عنه، قال: قلت، يا رسول الله، أي الناس أشد بلاءً؟ قال: «الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل، يبتلي الرجل على حسب دينه، فإن كان دينه صلباً اشتد بلاؤه، وإن كان في دينه رقة ابتلاه الله على حسب دينه، فما يبرح البلاء بالعبد حتى يمشي على الأرض وما عليه خطيئة». (صحيح الترغيب: ٣٤٠٢).

ومن الابتلاءات التي تعترض الإنسان المرض

كأي بلاء - فيذكر أنه لم يبق في جسده عليه السلام مقرر إبرة سليمان سوى قلبه، ومع هذا صبر واحتسب حتى ظفر ببناء الله عليه فقال عز وجل :  
(ص: ٤٤).

فإن عاقبة الصبر الفرج والمخرج من كل كرب بإذن الله - وقد وعد الله عز وجل على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم الصابرين على المرض بمنح ثمينة وأجور عظيمة.

(١) دخول الجنة،  
عن عطاء بن أبي رباح قال: قال لي ابن عباس: ألا أريك امرأة من أهل الجنة؟ قلت: بلى. قال: هذه المرأة السوداء. أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: إني أصرع، وإني أتكشف، فادع الله لي. قال: «إن شئت صبرت ولك الجنة. وإن شئت دعوت الله أن يعافيك»، فقالت: أصبر. فقالت: إني أتكشف فادع الله ألا أتكشف، فدعا لها. (البخاري: ٥٦٥٢، ومسلم: ٢٥٧٦).

(٢) الصبر علامة على إرادة الله تعالى بصاحبه الخير:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من يرد الله به خيراً يصبر منه»، (البخاري ١٠٣/١٠). ومعنى: (يصبر منه) أي: يوجه إليه مصيبة في يده أو ماله أو محبوبه.

(٣) الظفر بلقب الإيمان:  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «حجبا لأمر المؤمن إن أمره كله له خير. وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن: إن أصابته سراء شكر فكان خيراً له، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له». (مسلم: ٢٩٩٩). ففي الحديث دلالة: على أن حياة المؤمن كلها خير وأجر له عند الله، سواء أكان فيما يظهر له أنه شر وخير. فالمؤمن الذي كمل إيمانه، وخلص يقينه يشكر الله في السراء، ويصبر على الضراء فهو يتقلب في مقام الرضا؛ ولذلك تنقلب النعمة في حقه نعمة والجنة متحة، بما فيها من أجر وثواب وحسن مأب.

(٤) نيل أجر الشهيد:  
عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطاعون، فأخبرها أنه: «كان عذاباً يبعثه

الله تعالى على من يشاء فجعله الله تعالى رحمة للمؤمنين، فليس من عبد يقع في الطاعون، فيمكث في بلده صابراً محتسباً يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له إلا كان له مثل أجر الشهيد». (البخاري: ٥١٣/٦).

(٥) تكفير السيئات ورفع الدرجات:  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «صداع المؤمن، أو شوكة يشاكها، أو شيء يؤذيه، يرفع الله بها يوم القيامة درجة. ويكفر عنه بها ذنوبه». (صحيح الترغيب: ٣٤٣٤).

(٦) جريان عمل المريض حتى يشفى:  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا مرض العبد أو سافر كتب له مثل ما كان يعمل مقيماً صحيحاً». (البخاري: ٢٩٩٦).

(٧) معية الله للمريض:  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله عز وجل يقول يوم القيامة: يا ابن آدم، مرضت فلم تعدني، قال: يا رب، كيف أعودك وأنت رب العالمين؟ قال: أما علمت أن عبدي فلاناً مرض فلم تعده؟ أما علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده؟». (صحيح مسلم: ٢٥٦٩).

(٨) رحمة الله تحف بالمريض:  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من عاد مريضاً خاض في الرحمة، فإذا جلس عنده استمتع فيها». (صحيح الترغيب: ٣٤٧٩).

(٩) عيادة الملائكة للمريض الذي كان يصلي في المسجد:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن للمساجد أوتاداً، الملائكة جلساؤهم. إن غابوا يفقدونهم. وإن مرضوا عادوهم. وإن كانوا في حاجة أعانوهم». (صحيح الترغيب: ٣٢٩).

معنى: (أوتاداً) يعني: رؤاداً.

(١٠) إن المريض إذا حمد الله لمواده أدخله الله الجنة:  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا مرض العبد بعث الله إليه ملكين، فقال: انظروا ما يقول لمواده فإن هو إذا جاؤوه حمد الله وأثنى عليه رفعنا ذلك إلى الله عز وجل وهو أعلم، فيقول: لعبدي علي إن توفيته أن أدخله الجنة، وإن شفيته أن أبدله لهما خيراً من لهما، ودماً خيراً من دمه، وأن أكفر عنه



سيناته.. (صحيح الترغيب: ٣٤٣١).

(١١) النجاة من النار،

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الجمي كبير من جهنم. فما أصاب المؤمن منها كان حظه من النار». (صحيح الجامع: ٢١٨٨).

(١٢) كلما اشتد المرض كان الأجر مضاعفاً عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوعك، فقلت: يا رسول الله، إنك توعك وعكا شديداً، قال: «أجل إنني أوعك كما يوعك رجلان منكم». قلت: ذلك أن لك أجرين؟ قال: «أجل ذلك كذلك: ما من مسلم يصيبه أذى شوكية فما فوقها إلا كفر الله بها سيئاته، وحطت عنه ذنوبه كما تحط الشجرة ورقها». (البخاري: ١١٠/١٠)، ومسلم (٢٥٧١).

(١٣) غبطة أهل العافية لأهل البلاء،

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يود أهل العافية يوم القيامة حين يُعطى أهل البلاء الثواب لو أن جلودهم كانت قرضت في الدنيا بالمقاريض». (صحيح الترغيب: ٣٤٠٤).

(١٤) ذكر ينجي المريض من النار بإذن الله،

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من قال: لا إله إلا الله، والله أكبر صدقه ربه، فقال: لا إله إلا أنا، وأنا أكبر، وإذا قال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له»، قال: «يقول لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لي». وإذا قال: لا إله إلا الله له الملك وله الحمد، قال الملك لا إله إلا أنا ولي الحمد، وإذا قال: لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله، قال: لا إله إلا أنا ولا حول ولا قوة إلا بي». وكان يقول: «من قالها في مرضه ثم مات لم تطعمه النار». (صحيح سنن الترمذي: ٣٤٣٠).

(١٥) الفوز بالأجر الذي لا يعلمه إلا الله: قال الله تعالى: ﴿إِنَّ بَرَىٰ الصِّرَاطِ أَزْهَرُ مِنِّ جَلَىٰ﴾ (الزمر: ١٠)، فكل عمل يعرف ثوابه إلا الصبر لأجل هذه الآية. كالماء المنهمر.

(١٦) الظفر بمحبة الله عز وجل،

قال الله عز وجل: ﴿وَأَمَّا حُبُّ النَّبِيِّ﴾ (آل عمران: ١٤٦)، وهي المنزلة التي فيها يتنافس المتنافسون، وأليها شخص العاملون، وإلى علمها شمر السابقون، وعليها تقاضى المحبون،

كيف لا وقد وعد الله عز وجل حبيبه بتركيته وتطهيره فقال عز وجل: «وما يزال عبيد يتقرب إلي بالنواقل حتى أحبه، فإذا أحببته، كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشى بها. وإن سألني أعطيته، وإن استعاذني لأعيذنه». (البخاري: ٦٥٠٢).

فمن أحبه الله رزقه محبته وطاعته، والانشغال بذكره وعبادته، وسخر جوارحه في رضاه سبحانه، ويعصمه من الخطأ والعصيان، وإذا استعاذ بالله من شيء أعاده منه. وإن سأل الله شيئاً أعطاه، وإذا دعاه أجابه وأسعده برضاه، بل ونجاه من النار وعلى هذا أقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال: صلى الله عليه وسلم: «والله، لا يلقي الله حبيبه في النار». (صحيح الجامع: ٧٠٩٥). فهذا جزاء من صبر واحتسب ورضي بقضاء الله.

فكل ما يصيب العبد إنما هو بمقتضى تقدير العزيز العليم، ولا يعلم العبد أين الخير في أي تقدير، وما عليه إلا الرضا بقدر الله؛ حيث يعلم أن كل ما يصيبه إنما هو بإذن الله. قال الله تعالى: ﴿لَا يَأْتِيَنَّكَ مِنَ الْخَيْرِ شَيْءٌ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ (التقابن: ١١).

فيا أخي الحبيب، أحسن الظن بالله؛ فقد قال عز وجل: «أنا عند ظن عبيدي بي، إن ظن بي خيراً فله، وإن ظن شراً فله». (صحيح الجامع: ٤٣١٥).

فأحسن الظن - أخي الحبيب - ببرك الرحمن الرحيم فهو سبحانه أرحم بالعبيد من نفسه التي بين جنبيه، فعلق قلبك بالله فهو الشافي سبحانه وتعالى لا شفاء إلا شفاؤه، وقد قال الله عز وجل على لسان خليله إبراهيم عليه السلام: ﴿أَفَلَيْ سَمِعْتَ نَدَائِي بِرَبِّكَ يَوْمَ تَتُوبُ﴾ (الشعراء: ٨٠-٧٨).

وأخيراً أقول لك أيها الحبيب: شفاك الله وعفاك. لا بأس بظهور إن شاء الله.. وأبشرك قريباً - إن شاء الله - تراك وأنت في كامل الصحة وأحسن حال، وتسارع إلى صالح الأعمال بإذن الملك الوهاب.





وجه الدلالة: أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الشغار والنهي في الحديث متوجه إلى النكاح فيبطل النكاح. الحاوي الكبير (٣٢٤/٩).

أقوال أهل العلم في زواج الشغار:

جاء في المبسوط للسرخسي (١٠٥/٥): والشغار أن يقول الرجل للرجل: أزوجك أختي على أن تزوجني أختك، على أن يكون مهر كل واحدة منهما نكاح الأخرى، أو قال لا ذلك في ابنتيهما أو أمتيهما، ثم النكاح بهذه الصفة يجوز عندنا.

جاء في المدونة الكبرى (٩٨/٣): قال سحنون: قلت: أرأيت إن قلت لرجل زوجني أمتك بلا مهر وأنا أزوجك أمتي بلا مهر؟ قال ابن القاسم: قال مالك: الشغار بين العبيد مثل الشغار بين الأحرار، وأرى أن يفسخ وإن دخل بها، فهذا يدل على أن مسألتك شغار... إلى أن قال: أرأيت نكاح الشغار إذا وقع فدخل بالأنساء وأقاما معهما حتى ولدنا أولاداً أ يكون ذلك جائزاً أم يفسخ؟ قال: قال مالك: يفسخ على كل حال. قلت: وإن رضي النساء بذلك فهو شغار عند مالك؟ قال: نعم.

جاء في الحاوي الكبير (٣٢١/٩): قال الشافعي رحمه الله: وإذا أنكح الرجل ابنته أو المرأة تلي أمرها الرجل على أن ينكحه ابنته أو المرأة تلي أمرها أن صداق كل واحدة منها بضع الأخرى، ولم يسم لكل واحدة منهما صداقاً فهذا الشغار الذي نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مفسوخ.

قال الخرقني في مختصره مع المفني (٤٥٢/٦): وإذا زوج وليته على أن يزوجه الآخر وليته فلا نكاح فلا نكاح بينهما وإن سما ذلك صداقاً. قال ابن قدامة: ولا تختلف الرواية عن أحمد في أن نكاح الشغار فاسد... واستدل بحديث ابن عمر المتقدم وغيره.

**رابعا: نكاح المعدن من أهل الشرك،**

أجمع العلماء على أنه لا يجوز زواج

المسلم من المشركة ولا المشرك من المسلمة. واستثنى من ذلك نساء أهل الكتاب. قال تعالى:

(البقرة: ٢٢١).

وهال سبحانه...

ج عتكم أن تكفروا بها... (الممتحنة: ١٠).

قال ابن جرير في جامع البيان (٥١٣/٢): بعد أن حكى جملة من أقوال أهل العلم في تفسير آية سورة البقرة... وأولى هذه الأقوال بتأويل الآية ما قاله قتادة من أن الله تعالى ذكره عني بقوله: «ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن»، من لم يكن من أهل الكتاب من المشركات وإن الآية عام ظاهرها خاص باطنها لم يفسخ منها شيء، وأن نساء أهل الكتاب غير داخلات فيها وذلك أن الله تعالى ذكره أحل بقوله: «وَالْمُحْسَنَاتُ مِنْ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْسَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْحَقْنَ مِنْهُنَّ شَيْءٌ مِنْ ذُنُوبِهِمْ وَلَهُنَّ أَمْوَالٌ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقْنَ» (المائدة: ٥). للمؤمنين من نكاح محسناتهم، مثل الذي أباح لهم من نساء المؤمنات.

قال القرطبي في الجامع لأحكام القرآن (٧٥/٣): وعلى هذا تأويل جماعة العلماء في قول الله تعالى: «ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن». أنهن الوثنيات والمجوسيات، لأن الله تعالى قد أحل الكتابيات بقوله: «وَالْمُحْسَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ...» إلى أن قال: «وقوله تعالى: «وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا» أي: لا تزوجوا المسلمة من المشرك. وأجمعت الأمة على أن المشرك لا يطيأ المؤمنة بوجه.

قال ابن كثير في تفسيره (٤٢٩/٤): «وقوله تعالى: «فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٌ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الْإِيمَانَ يُمْكِنُ الْإِطْلَاقُ عَلَيْهِ يَقِينًا» لَا هُنَّ حُلُّهُنَّ وَلَا هُمْ يَحْلُوْنَ لَهُنَّ» هذه الآية

هي التي حرمت المسلمات على المشركين. وقد كان جائزاً في ابتداء الاسلام أن يتزوج المشرك المؤمنة... إلى أن ذكر قول الله تعالى «ولا تمسكوا بعصم الكوافر» تحريم من الله عز وجل على عباده المؤمنين تكاح المشركات والاستمرار معهن.

**خامساً: حكم تكاح أهل الكتاب:**

أجمعت الأمة على عدم جواز زواج المسلمة من مشرك وإن كان من أهل الكتاب (اليهود والنصارى).

والدليل على ذلك: قول الله تعالى: «ولا تَنْكِحُوا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أُمَّتِكُمْ» (البقرة: ٢٢١). وقوله تعالى: «لَا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ».

وأباح جمهور أهل العلم زواج المسلم من الكتابية.

وحجبتهم في ذلك: أن الله تعالى قال: «ولا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُ بِهِمْ» استثنى نساء أهل الكتاب فقال: «وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ» (البقرة: ٢٢١).

أقوال أهل العلم في المسألة:

قال السرخسي في الميسوط (٢١٠/٤): ولا بأس بأن يتزوج المسلم الحرة من أهل الكتاب لقوله تعالى: «وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ» (المائدة: ٥) الآية.

قال الزرقاني في شرح الموطأ (١٧٩/٣): قال مالك: لا يحل تكاح أمة يهودية ولا نصرانية: لأن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه «وَالْمُحْصَنَاتُ الْيَهُودِيَّاتُ وَالْمُحْصَنَاتُ النَّصَارَى» (البقرة: ٢٢١) فقول في كتابه «وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ» (المائدة: ٥) الآية. فكأن الله تعالى قد أباح للمؤمنين من أهل الكتاب أن يتزوجوا من المؤمنين من أهل الكتاب. وقال مالك: لا يحل للمؤمنين من أهل الكتاب أن يتزوجوا من المشركين من أهل الكتاب. وقال مالك: لا يحل للمؤمنين من أهل الكتاب أن يتزوجوا من المشركين من أهل الكتاب. وقال مالك: لا يحل للمؤمنين من أهل الكتاب أن يتزوجوا من المشركين من أهل الكتاب.

الأصل، والكتابية فيها نقص واحد وهو كضرها في الحال.

جاء في روضة الطالبين (٤٧٢/٥): الكفار ثلاثة أصناف: أحدها: الكتابيون: فيجوز للمسلم مناعتهم سواء كانت الكتابية ذمية أو حربية، لكن تكره الحربية وكذا الذمية على الصحيح. لكن أخف من كراهة الحربية.

والمراد بالكتابيين: اليهود والنصارى. قال ابن قدامة في المغني (٤١٤/٦): ليس بين أهل العلم بحمد الله - اختلاف في حل حرائر نساء أهل الكتاب، ومما روي عنه ذلك عمر وعثمان وطلحة وحذيفة وسلمان وجابر وغيرهم.

قال ابن المنذر: ولا يصح عن أحد من الأوائل أنه حرم ذلك، وروى الخلاء بإسناده أن حذيفة وطلحة والجارود بن المعلى وأذينة العبدى تزوجوا نساء أهل الكتاب وبه قال سائر أهل العلم.

وحرمته الإمامية تمسكاً بقوله تعالى: «وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُ بِهِمْ» (البقرة: ٢٢١). وقوله: «وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُ بِهِمْ» (الممتحنة: ١٠).

ولنا: قول الله تعالى: «وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُ بِهِمْ» (البقرة: ٢٢١). وقوله: «وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُ بِهِمْ» (الممتحنة: ١٠).

٥. واجماع الصحابة. فأما قوله سبحانه... (البقرة: ٢٢١) فروي عن ابن عباس أنها نسخت بالآية التي في سورة المائدة وكذلك ينبغي أن يكون ذلك في الآية الأخرى لأنهما متقدمتان والآية التي في آخر المائدة متأخرة عنهما. وقال آخرون ليس هذا نسخاً فإن لفظ المشركين بإطلاقه لا يتناول أهل الكتاب بدليل قوله سبحانه: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُ بِهِمْ» (البقرة: ٢٢١). وذكر آيات أخر ثم قال وسائر القرآن يفصل بينهما.

ولحديث صلة بإذن الله، والحمد لله رب العالمين.



الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على النبي الكريم وآله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

وبعد، فإننا قد تفضل الله علينا في شهرين متاليين - ربيع الأول وربييع الآخر - في شرح مختصر لحديث ذي الخويصرة المشهور. وقد من الله علينا بذكر فوائد ولطائف لعلها تكون لدى القارئ المتفضل مبرورة وفي تقدير كاتبها الفقير الضعيف غير مأزورة، ولتتمة الكلام نقول:

بسم الله الرحمن الرحيم

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم قسماً، أتاه ذو الخويصرة - وهو رجل من بني تميم - فقال: يا رسول الله، أعدل، فقال: ويلك! ومن يعدل إذا لم أعدل؟ قد خبت وخسرت إن لم أكن أعدل. فقال عمر: يا رسول الله، الكذب لي فيه فأضرب عنقه؟ فقال: دعه. فإن له أصحاباً يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم، يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم. يمرقون من الذين كما يمرق السهم من الرمية، ينظر إلى ثغله فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى رصافه فما يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى ضيقه - وهو قد خدح - فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى قذذه فلا يوجد فيه شيء. قد سبق الثرث والثم. أتيتهم رجل أسود، إحدى عضديه مثل ثدي المرأة أو مثل البضعة تدردن، ويخرجون على حين فرقة من الناس. قال أبو سعيد، فاشهد أنني سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم. وأشهد أن علي بن أبي طالب قاتلهم وأنا معه. فأمر بذلك الرجل، فالتمس فأتي به، حتى نظرت إليه على نعت النبي صلى الله عليه وسلم الذي نعتته.

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

(وينظر تفصيله: في العدد السابق وما قبله تفضلاً).

- ١- مرض العجب بالنفس يفضي للغلو.
- ٢- في الحديث علامة من علامات النبوة.
- ٣- فيه بيان أنه مع تنوع أشكال المخالفة: فإن من سمات المخالفين المشتركة الخروج على هدي سيد المرسلين.

## عن الخوارج المأخوذ عن أبي سعيد الخدري

٤- وفي الحديث من حلم النبي- صلى الله عليه وسلم- وصبره على الأذى.

٥- أن للمؤلفة قلوبهم حقًا من الزكاة معلوم.

٦- وفيه أن من صفات الخوارج سوء الأدب، والجرأة.

٧- وفيه أن من صفاتهم، الحكم على التيات والسرائر.

٨- حصرهم نصوص الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في الأحكام والولاية.

٩- وفي الحديث تأكيد لمن قال: إن الخروج كما يكون بالسيف يكون بالكلمة.

١٠- ومن سمات الخوارج: سرعة مروقهم من الدين، وانحرافهم عن هدي سيد المرسلين.

ر بها: تمة لبعض

ما يستفاد خلافاً لما سبق:

١١- في الحديث من جميل الفوائد أن ميزان تقدير ظواهر العباد في الدنيا هو الكتاب والسنة وما عليه صحيح فهم سلف الأمة، وعليه فإن التعبد إلى الله بمحبة الصالحين وتقديرهم يكون بحسب اتباعهم للشرع لا بحسب موافقة الهوى. وإن الصدق في ذلك يكون بتعظيم النص الشرعي بفهم صحيح وتطبيق صحيح لهذا الفهم الصحيح. وإنا في هذا لسنا أسرى لأفكار مستوردة خارجية، ولا هلوسات هدامة مرضية منابها أشتات بحسب حال المريض، ومصيها فتنة وفساد عريض:

فمن غال في التجريح في العلماء والأمراء، وبغض الصالحين. ومن غال في التكفير أو التفجير أو الإنكار أو الإعراض عن هدي سيد المرسلين، ومن غال في المبالغة في شأن المبتدعين وتقديهم وتصدرهم. وكله في آخره له قواسم مشتركة المنبع والمصدر. منبها قلب مريض ومصيها فساد عريض.

وفي التدليل على هذا من الآثار ما لا يحصى حريص: فمنه هذا الحديث الشريف. إذ لا يفتر متبع لما يديه بعض الغالين المبتدعين من تنسك على غير الهدي النبوي. لدرجة أننا قد نرى من ظاهريهم ما أخبر به الرسول الأمين: (تتكرون صلاتكم إلى صلاتهم). ومع هذا لا يتفهم تنسكهم الغالي: إذ هو مروق رخيص. ومما يشتهر في ذلك ما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية في الرد على المنطقيين (ص: ٥١٥-٥١٦) قال: "وقال غيرواحد من الشيوخ والعلماء: لو رأيتم الرجل يطير في الهواء ويمشي على الماء فلا تفتروا به حتى تنظروا وقوفه عند الأمر والنهي".

وقال يونس بن عبد الأعلى الصدي: قلت للشافعي: كان الليث بن سعد يقول: إذا رأيتم الرجل يمشي على الماء فلا تفتروا به حتى تعرضوا أمره على الكتاب والسنة. فقال الشافعي:

قصر الليث رحمه الله، بل إذا رأيتم الرجل يمشي على الماء ويطير في الهواء فلا تفتروا به حتى تعرضوا أمره على الكتاب والسنة" (ينظر: شرح الطحاوية ج ٢/ ٧٦٩).

فلا يغرننا من ظواهر المخالفين تنسكهم على غير الهدي النبوي الكريم، ولا يخذعنا من عناوينهم ما أعلتوه من معسول اللفظ. وخلصته فإن ديننا الصحيح ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بفهم صحيح وتطبيق صحيح لهذا الفهم الصحيح.

١٢- ومن سمات وأمراض هؤلاء الغالين مع قلة العلم. كما أسلفنا في الحلقة الماضية: نجدهم مع هذا متعالمين: فتجد منهم نفسنة المراحمة للعلماء. فتجدهم يسارعون في الفتوى، ويحرصون على تصدّر المجالس والتدليل بهذه الصفة على المرض هو أرحم وصف وعلى أقل تقدير إن لم يكن ما هو أنكى من ذلك وأبكى!

لا يرجعون لأهل العلم والفضل إلا من وافق هواهم. فيرى الواحد منهم نفسه لابن عباس رضى الله عنهما في تفسيره قرينًا، ولباقي أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في تفكيره شبيهًا. ولست في ذلك مبالغًا فليست عبارة (هم رجال ونحن رجال) التي يرفعون بها عقيرتهم ليست عن المصامع ببعيدة. ولا جراتهم على الصحابة بل



وجناب الرسالة عن المتبوع بخافية: فقد قرأنا ثم عايشنا وعايينا جملاً مثل هذه مكررة مشتركة بين غلاة التجريح والتكفير والتضجير والإنكار والأعراض: إذ كله مشكاته واحدة، قلب مريض وعقل مغيب.

هذي السلف نقاد

لفنون ومعة تنصرد:

هذا ومن المعلوم من حال الصحابة رضي الله عنهم بالضرورة ومن تبعهم بإحسان من أهل العلم أنهم يذفون الفتوى ويتدافعونها، ولا يحيون التصدر ويهريون منه، والآثار في هذا كثيرة، منها ما ذكر النووي في ادب الفتوى والمفتي والمستفتي روايات وأقوال تحذر من التجرد والتسرع في الفتوى منها قوله: "ورويت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: "أدركت عشرين ومائة من الأنصار من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل أحدهم عن المسألة فيردها هذا إلى هذا، وهذا إلى هذا، حتى ترجع إلى الأول".

ثم ما اشتهر عن الشعبي وأحسن وأبي حصين قالوا: إن أحدكم ليفتي في المسألة، ولو وردت على عمر بن الخطاب رضي الله عنه لجمع لها أهل بدر.

١٣- ومما يستفاد من الحديث أن من أمراض

الغالين المخالفين أنهم يلبسون الحق بالباطل، فينطقون بعناوين ظاهرها فيه الرحمة والصحة وباطنها فيه البطلان والعذاب. ولذا أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أمثال هؤلاء: "سيخرج في آخر الزمان قوم أحداث الأستان، سفهاء الأخلام، يقولون من خير قول البرية" رواه البخاري ومسلم.

قال النووي رحمه الله في شرحه للحديث: وقوله صلى الله عليه وسلم: "يقولون من خير قول البرية"، مغناه في ظاهر الأمر: كقولهم لا حكم إلا لله، ونظائره من ذعائهم إلى كتاب الله تعالى والله أعلم: اهـ. وأما حقيقة أمرهم فالله به عليم.

ومن هذا مقولة اشتهرت بين الناس وانتشرت، روجت لها وسائل الإعلام، وسرث على أسنة أسنة حداد من بعض الأنام، وراجت في مواقع التواصل والقواصل وعبر بعض البرامج المأجورة المأزورة ألا وهي قولهم: لا أحد فوق النقد.

وهذا قول فادح فاحش أريد به الهدم لا النقد، فضلاً عن رده ورفضه: إذ هو مخالف لأصل عقيدتنا، فنحن المسلمون نعتقد أن الذات الإلهية فوق النقد، ورسول الله صلى الله عليه وسلم فوق النقد، وما جاء

في الكتاب والسنة فوق النقد، وأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فوق النقد، وما اجمعت عليه الأمة فوق النقد.

فمخالفة الإجماع خروج عن سبيل المؤمنين: قال الله عز وجل: "وَمَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بُيِّنَ لَهُ سَبِيلُ فَإِنَّ مِنَ الْإِجْمَاعِ خُرُوجٌ" (النساء: ١١٥): قال السمرقندي في تفسيره: "وفي الآية دليل على أن الإجماع حجة، لأن من خالف الإجماع فقد خالف سبيل المؤمنين. اهـ. وما تلقته الأمة بالقبول محل اتفاق، فمن هو الذي سيجعل عقله حاكماً على عقول علماء أمة محمد صلى الله عليه وسلم؟

وختاماً فإتينا نقول: إن الذي سطرناه هو قولة حق تجاه هؤلاء السادة من العلماء والأمراء يجب بيانها وسلوك حكيم نجاه أولياء أمورنا يجب سلوكه مهما كان ذلك هضماً لحق أنفسهم فالمسلم يعيش حياته بحسب المصوص السرعة وفهمها وتطبيقها لا بحسب انفعالات حماسية ومطالب دنيوية ونزوات شخصية تحركه وتحكمه. والله من وراء القصد، وفي هذا القدر الكفاية، واستغفر الله رب العالمين.

# رسائل أهل الإسلام في الدفاع عن خيركم الأنبياء

الجمعة ١٠ ربيع الثاني ١٤٢٣ هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

من العدل والانتصاف وفي حق غير المسلمين نخوة وشهادة وأمانة فرسول الله جاء ليخرج الناس أجمعين من عبادة العباد لعبادة رب العباد. ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام. ومن ضيق الدنيا لسعة الدنيا والآخرة. فأمن به من آمن؛ فأحسن لنفسه فأعتقها. وتخلف عن الخير من تخلف فأساء لنفسه وأوبقها. فكان على المحسن لنفسه والمسيء واجب الدفاع جميعاً عن رحمة الله للعالمين. وهل يستحق منقذ البشرية منها أقل من هذا القليل من العدل والقرار من الجور والهزل؟

**ثالثاً:** لقد طمأن النبي صلى الله عليه وسلم المحبين على دين رب العالمين الذي ارتضاه الله للخلق أجمعين بما رواه أحمد والحاكم وغيرهما من حديث تميم الداري رضي الله عنه قال: قال صلى الله عليه وسلم: "ليبلغن هذا الأمر ما بلغ الليل والنهار، ولا يترك الله بيت مدر ولا وبر إلا أدخله الله هذا الدين، يعز عزيز أو يذل ذليل. عزاً يُعز الله به الإسلام ودلاً يدل الله به الكفر قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٧/٦): رجائه رجال الصحيح. وقال الألباني في "تحذير الساجد" (١٥٨): على شرط مسلم، وله شاهد على شرط مسلم أيضاً.

لكننا وإن كان قطار الخير واصل غايته لا محالة فمن المعتقد المفهوم لدى العقلاء من كلام الله وسنة خير الأنبياء أن كل الناس يقودون بانفسهم فمعتقها أو موبقها وأن سعة الله غالية وسعة الله الجنة (١) (وإن العزة لله جميعاً).

فهذا كانت البيعة الآن لربنا للقيام بواجبنا تجاه ديننا ونبينا، والعلم أن أراد الزيادة مبذول. والخير لمن أراد المشاركة منشور، ففروا إلى الله، إنه نعم المولى ونعم النصير.

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وأله وصحبه ومن وآله، وبعد:

فإنه من أن لآخر تحل علينا أحداث باطنها فيه الرحمة لأهل الإيمان، وظاهرها العذاب من قبل أهل الطغيان. والأحداث متكررة، فالفعل والفاعل والمفعول والدافع وحقيقة الأمر وأصله وما وراء ذلك واحد تقريباً؛ فلو اختلف الشكل فالمضمون واحد.

لكن اللافت المحزن أن ردود أفعال المسلمين تجاه هذه الأحداث تراها لا تكاد تختلف كثيراً. فنراهم يحزنون ثم يشجبون، ثم ينسون فيهدؤن. وربما يزيد بعضهم كما فعل معنا كثير من الطيبين، فيطالبوننا بوقفنا وقومتنا ودورنا وريادتنا كدعوة للتوحيد، ولا مانع من ذلك كله؛ فالدفاع عن النبي صلى الله عليه وسلم باللسان سنة ماضية وفريضة واجبة باقية، وبيان ذلك قصص حسان بن ثابت وأمثاله ومطالبة النبي صلى الله عليه وسلم لهم بذلك ليست عن الناس بخافية.

لكن الذي ينقمه الحكماء من صالح الفلاسفة والعلماء هو تكرار نفس الدور بنفس الطريقة والانتهاة لنفس النهاية والنتيجة بغير إنجاز مذكور مشكور: فهل هذا أمر معقول مقبول؟

لذا كانت هناك رسائل من مجلتنا، لعل من أهمها:

**أولها:** استجابة لنداء المحبين ببيان موقف دعوة التوحيد تجاه المتجرئين علي نبينا الأمين صلى الله عليه وسلم وهو ليس بتافهة بل واجب ودين، وكذا توجيه شيوخنا وسادتنا بضروعا وجمعيتنا بضروة القيام بحق خير الأناس على الوجه الصحيح بعيدا الشطط والقلو وفي طريق التعليم والدعوة والتهديب والسمو فيكون حفاظا على عقيدتنا وشريعتنا وأمننا ودولتنا.

**ثانيها:** قلت لا أحرم من المشاركة ولو بصبرة أو رسالة مختصرة تقول: إن الدفاع عن نبينا الكريم، وإن كان فرضاً على المسلمين ديانة فهو في حقيقته



# غزوة بدر

## غزوة بدر

وعلي بن أبي طالب، زميلي رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال، وكانت غيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال، فقالوا: نحن نمشي عنك فقال، "ما أنتم بأقوى مني، ولا أنا بأعنى عن الآخر منكما"

فما أروع هذا الموقف عندما يستوي القائد والجنود في تحمل الشدائد وقد تملكهم الصدق في التطلع إلى رضوان الله! وكيف لا يحتمل الجنود المشاق وقائدهم يسابقهم في ذلك. ولا يرضى أن يكون دونهم في مواجهتها. وهو في الخامسة والخمسين من عمره!! وهذا درس عظيم للقادة على مختلف المستويات بداية من قيادة الأسرة حتى قيادة الأمة: ليعلم الجميع، أن مواصلة القائد جنده بنفسه وما يستطيع تستخرج من الجندي أقصى الطاقات وأعلى الطاعات وأشد الحب. وحياتة الرسول صلى الله عليه وسلم مليئة بهذه المواصلة والمساواة إلا إذا كان هناك عذر، لو كان هناك تععيد لمبدأ.

وقوله: "زميلي رسول الله صلى الله عليه وسلم" أي، عدليه، فالزميل هو الذي يركب معك على دابة واحدة بالتناوب أي، ان ثلاثتهم يتعاقبون بالركوب على بعير واحد...

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من نبي لا بعده أما بعد: فإن لدراسة السيرة النبوية أعظم الأثر في صياغة شخصية المسلم قائدًا وتابعًا امرًا وأمورًا وفي كل حال ولذلك أوصى بها السابقون: ومن ذلك ما قال الزهري "في علم المغازي علم الآخرة والدنيا"

وها نحن نواصل السير في صحبة أهل بدر. ولا نزال في الطريق إلى موطن النصر وعلى مقربة من يوم الفرقان. ونذكر الآن ثلاثة مواقف

أول مشاركة نبي من مدحه

وسه صحبه في سبيله و سب

لقد كان جيش بدر في حالة إعواز من الظهور: حيث كان معهم سبعون من الإبل يتناوبون عليها حتى إن النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى حالهم دعا لهم فقال: "اللهم إنهم حقاة: فاحملهم. اللهم إنهم عراة فاكسهم. اللهم إنهم جياع فاشبعهم"، وهنا تتجلى عظمة القائد صلى الله عليه وسلم: حيث يشترك معهم في التناوب على المشي:

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال، كنا يوم بدر كل ثلاثة على بعير. كان أبو ثابة.

وقوله: "نمشي عنك": أي: نمشي في جميع الطريق لتترك أنت: فضيه متقية لأبي ليابة وعلي رضي الله عنهما .

وفيه غاية التواضع منه صلى الله عليه وسلم. والمواساة مع الرفقاء. والافتقار إلى الله تعالى. وفيه حرص النبي صلى الله عليه وسلم على الأجر. وتعليمه للأمة مكارم الأخلاق.

### الثاني: عظيمة القائد في الحس

#### الأمني واخذ العبطة بعيشة

لحق بالمسلمين رجل يعرض على النبي صلى الله عليه وسلم أن يشترك معه في الحرب ولما كان هذا الرجل مشركاً والنبي صلى الله عليه وسلم لا يعلم نيته رفضه في بادئ الأمر حتى أسلم؛ فعن عائشة رضي الله عنها قالت: خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بدر. فلما كان بحرة الوبرة أذركه رجل قد كان يذكر منه جرأه ونجدة. ففزع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأوه. فلما أذركه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: جئت لأتبعك وأصيب معك قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: تومن بالله ورسوله؟ قال: لا. قال: فارجع. فلن استعين بمشرك. قالت: ثم مضى حتى إذا كنا بالشجرة أذركه الرجل فقال له كما قال أول مرة. فقال له النبي صلى الله عليه وسلم كما قال أول مرة. قال: فارجع. فلن أسعين بمشرك. قال: ثم رجع فادركه بالبيداء. فقال له كما قال أول مرة. تومن بالله ورسوله؟ قال: نعم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: "فانطلق

قوله: " حرة الوبرة "، يفتح الباء وسكونها: موضع على نحو أربعة أميال من المدينة.

وقوله صلى الله عليه وسلم: " ارجع فلن أسعين بمشرك " فيه رفض الاستعانة بالمشركين في الحرب، وقد جاء في حديث آخر: أن النبي صلى الله عليه وسلم استعان بصقوان بن أمية قبل أن يسلم، وبه استدل من قال: بالجواز.

والحق أنه لا تعارض بينهما؛ فتحمل حديث عائشة رضي الله عنها في غزوة بدر على أمرين

أحدهما: أن الأصل عدم الاستعانة بالمشركين في الحرب .

الثاني: أن الرجل أراد أن يشارك بنفسه ولا تعلم نيته: فلا يؤمن غدره. فوجب أخذ الحذر والحيلة لا سيما والنبي صلى الله عليه وسلم معلم للأمة.

ويحمل الحديث الثاني: على أنه لم يشرك في الحرب بنفسه وإنما استعار منه النبي صلى الله عليه وسلم سلاحاً ثم رده إليه.

ويقال أيضاً: إن الحكم يختلف باختلاف الأشخاص والظروف، والتحريم أقرب في مثل ظروف بدر.

وقال ابن عثيمين: فإن قيل: أليس النبي صلى الله عليه وسلم قد استعان بصقوان بن أمية في استعارة الدروع منه؟ قلنا: بلى لكن هذه استعانة بالمال. والذي نفاه الرسول صلى الله عليه وسلم هنا الاستعانة بالنفس؛ لأنه إذا أعاننا بنفسه لا نأمن خيائته أن يدل الأعداء على خفايا أسرارنا أما الاستعانة بالمال: فلا بأس. لأن الذين استعملوا الدروع هم المسلمون: فلا ضرر علينا. فلا يعارض هذا الحديث.

فإن قال قائل: أليس قد استعان النبي صلى الله عليه وسلم بعبد الله بن أريقط في الهجرة وهو مشرك؟

فالجواب: أنه أمن خيائته: فمتى أمنا من خيائتهم واستفدنا منهم بالرأي أو بالقتال: فلا بأس: لأن الحكم يدور مع العلة وجوداً وعدماً... فالذي يظهر: أن الأصل منع الاستعانة بالمشركين في الحرب لكن إذا كان هناك مصلحة ومنفعة محققة مع الأمن من غدرهم ومكرهم: فإن ذلك لا بأس به؛ لأنه مصلحة بلا مضرة والحكم يدور مع علته وجوداً وعدماً. فتح ذى الجلال والإكرام (٥/ ٤٦٩)

### ثالث مشورته صلى الله عليه وسلم لأصحابه

فقد أرتحل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حتى إذا كان ببعض الطريق نزل وقد آتاه الخبر عن قريش بمسيرهم؛ واصرارهم على الحرب؛ فاستشار رسول الله - صلى الله عليه وسلم



وسلم الناس وأخبرهم عن قريش ...

وخشي فريق منهم المواجهة في وقت لم يتوقعوا فيه حرباً كبيرة، ولم يستعدوا لها بكامل عدتهم؛ وفيهم نزل قول الله تعالى: "كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون- يجادلونك في الحق بعدما تبين كأنما يساقون إلى الموت وهو ينظرون- وإذ يهدمكم الله إحدى الطائفتين أنهن لكم وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ويريد الله أن يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين"

وتكلم قادة المهاجرين- منهم أيوبكر وعمر والمقداد بن عمرو رضي الله عنهم- وأظهروا شوقهم للمواجهة مهما كانت النتيجة- فعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم شاور الناس يوم بدر- فتكلم أبو بكر [فقال وأحسن: فأعرض عنه ثم تكلم عمر] فقال وأحسن- فأعرض عنه

عن ابن مسعود رضي الله عنه- قال: شهدت من المقداد بن الأسود مشهداً، لأن أكون صاحبه أحب إلي مما عدل به- أتى النبي صلى الله عليه وسلم - وكان رجلاً فارساً- وهو يدعو على المشركين- فقال: فقال: أيسر يا نبي الله، والله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى صلى الله عليه وسلم: اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون ولكن أمض ونحن معك: ثقاتل عن يمينك، وعن شمالك، وبين يديك وخلقك حتى يفتح الله عليك فكانه سري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: قرأيت النبي صلى الله عليه وسلم أشرق وجهه وسره

ورغم عظمة ما قاله قادة المهاجرين متضماً إقرار الأنصار: لأنهم يسمعون ولم ينكروا إلا أن النبي صلى الله عليه وسلم استمر قائلاً: أشيروا علي أيها الناس وإنما يريد الأنصار: وذلك أنهم عددوا الناس: وأنهم حين يافعوه بالعقبة- قالوا: يا رسول الله- إنا نراء من ذمامك حتى تصل إلى ديارنا- فإذا وصلت إلينا- فأنت في ذمتنا نمنعك مما تمنع منه أتباعنا ونساءنا: فكان رسول الله صلى

الله عليه وسلم يتخوف ألا تكون الأنصار ترى عليها نصرة إلا ممن دهمه بالدينونة من عدوه، وأن ليس عليهم أن يسير بهم إلى عدو من بلادهم-

هما أبرع ما قالوا

عن أنس بن مالك- قال: "استشار النبي صلى الله عليه وسلم مخرجه إلى بدر؟ فقال قائل الأنصار: تستشيرنا يا نبي الله إنا لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى عليه السلام: اذهب أنت وربك فقاتلا- إنا هاهنا قاعدون- ولكن والذي بعثك بالحق- لو ضريت أكبادها إلى برك الغماد لا تبعناك-

فتامل هذا الرد- وكأنه الهمه من كلام المقداد: رضي الله عنهم جميعاً- أو هو اتحاد المبدأ ووحدة الهدف: فاتفق الكلام، ويأتي دور سعد بن معاذ رضي الله عنه سيد الأوس: لما سمع قول النبي صلى الله عليه وسلم قال: والله لكأنك تريدنا يا رسول الله؟ قال: أجل! قال: قد أمنا بك وصدقناك، وشهدنا أن ما جئت به هو الحق، وأعطيناك على ذلك عهداً ومواثيقاً على السمع والطاعة- فامض يا رسول الله لما أردت فنحن معك- فو الذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخصناك لخصاء معك- ما تخلف منا رجل واحد- وما نكر أن تلقى بذعدونا غداً- إنا نصبر في الحرب، صدق في اللقاء- لعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله... فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول سعد: ونشطه ذلك-

وأما سعد بن عباد رضي الله عنه: فقال: والذي نفسي بيده- لو أمرتنا أن نخيضها البحر لأخضناها- ولو أمرتنا: أن نضرب أكبادها إلى برك الغماد لثقلنا-

وفي هذه المشورة قوائد كثيرة ويكفيك أن تتذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم يوحى إليه ومع ذلك يقول: أشيروا علي أيها الناس: فضيه دليل على أنه يشع للإمام أن يستشير أصحابه الموثوق بهم ديناً وعقلاً-

والحمد لله رب العالمين-

# تَبَا لَكَ يَا أَبْرَهَةَ الْعَصْرِ

سورة البقرة - الآية ١٧٨

وخرج علينا الأفافك الأثيم زكريا بطرس بيت  
سمومه ويتناول على الله ورسوله ويطعن  
في الدين وأصوله مقتفياً نهج أسلافه من  
الكفرة الفجرة أتباع أبي لهب وأبي جهل  
وأبرهة وأنصار مسيئة الكذاب. قال تعالى:  
**كَذَبْتَ قَالَ أَبْرَهَةَ مِنْ مِّنْهُمْ نَبَأٌ مِّنْهُمْ**

(البقرة: ١٧٨).

نكذبك لمتبرئين.

إن الجريمة النكراء والفضلة الشنماء التي  
ارتكبتها الكفار الأثيم أبرهة العصر في حق  
سيد الأنبياء هي تذيير شؤم وويل ودمار عليه  
في الدنيا والآخرة. فسنة الله ماضية فيمن  
يستهزئ برسول الله صلى الله عليه وسلم أو  
يؤذيه أو يتعرض لمقامه الشريف بالقول أو  
الفعال. فحينما أكرم قيصر كتاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وأكرم رسوله ثبت ملكه  
واستمر زماناً. وأما كسرى فمزق كتاب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فمزق الله ملكه  
بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم. وهذا

الحمد لله الذي أرسل رسوله بالهدى ودين  
الحق. بشيراً ونذيراً وداعياً إليه بإذنه وسراجاً  
منيراً. اختصه الله بالقرآن. وميزه بجوامع  
الكلم وفصاحة اللسان. وفضله على جميع  
مخلوقاته من ملك وإنس وجان. ختم الله به  
الرسالة. وهدى به من الضلالة. ويصريه من  
العماية. وأرشد به من الغواية. فرض على  
الناس طاعته. وأوجب عليهم محبته. شرح له  
صدره ووضع عنه وزره. ورفع له ذكره. وأعلى  
قدره. وجعل الذل والصغار على من خالف  
أمره. فصلى الله وسلم وبارك عليه. وزاده رفعة  
ومكانة لديه. ورضي الله عن آله وصحابه  
الأكرمين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.  
وبعد.

فما يزال الباطل يتفث سمومه من أن الآخر  
والكفر يطل علينا بوجهه القبيح. فقد  
تأججت نيران العداوة والبغضاء في قلوب  
أعداء الاسلام. وغلت مراحل الحقد في  
صدورهم. وتطاول اللثام على مقام سيد الانام.



مصادق قوله تعالى: ﴿لَنْ يَرْضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ  
نَسَبَهُ اللَّهُ فِي النَّبَا وَالْأَخْبَرِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِمًّا﴾  
(الأحزاب: ٥٧).

وقوله تعالى: انا كفييناك المسهرنين (الحجر: ٩٥)،  
وقوله تعالى: ﴿لَنْ يَرْضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ  
نَسَبَهُ اللَّهُ فِي النَّبَا وَالْأَخْبَرِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِمًّا﴾  
(الكوثر: ٣).

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: إن الله  
منتقم لرسوله صلى الله عليه وسلم ممن طعن  
عليه وسبه، ومظهر لدينه ولتكذيب الكاذبين إذا  
لم يمكن الناس أن يقيموا عليه الحد. ونظير  
هذا ما حدثناه أعداء من المسلمين العدول  
أهل الفقه والخبرة عما جرىه مرات، متعددة  
في حصار الحصون والمدائن التي بالسواحل  
الشامية لما حاصر المسلمون فيها بني الأصغر  
في زمانهم قالوا: كنا نحن نحاصر الحصن أو  
المدينة الشهر أو الأكثر من الشهر وهو ممتنع  
علينا حتى تكاد نياس منه حتى إذا تعرض  
أهله لسب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والواقعة في عرضه تعجلنا فتحه وتيسره. ولم  
يكذ يتأخر إلا يوماً أو يومين أو نحو ذلك. ثم  
يفتح المكان عنوة ويكون فيهم ملحمة عظيمة  
قالوا: حتى إن كنا لنتبأش بتعجيل الفتح إذا  
سمعناهم يقيمون فيه مع امتلاء القلوب غيظاً  
عليهم بما قالوا فيه صلى الله عليه وسلم.  
(الصارم المسلول ٢/٣٣٢)

وليسمع البرهة العصر، شينا مما قاله حسان  
بن ثابت في الرد على أمثاله دفاعاً عن النبي  
صلى الله عليه وسلم:

**هجوت محمداً فأجبت عنه**

**وعند الله في ذاك الحزاء**

**أتهجوه ولست له بكفء**

**فشركم خيركمما القداء**

**فإن أبي ووالده وعرضي**

**لعرض محمد منكم وقاء**

**هجوت مباركاً برأ حنيفاً**

**أمين الله شيمته الوفاء**

**فمن بهجور رسول الله منكم**

**أهجهم وجبريل معك**

عن البراء بن عازب رضي الله قال: سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لحسان  
بن ثابت: «أهجهم، أوهاجهم، وجبريل معك»  
[أخرجه البخاري (٣٢١٣). ومسلم (٢٤٨٦)].  
«أهجهم»، اذكر عيوبهم بشرفك..

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح ٥٤٧/١»:  
«وفي الحديث جواز سب المشرك جواباً عن  
سبه للمسلمين، ولا يعارض ذلك مطلق النهي  
عن سب المشركين لئلا يسبوا المسلمين، لأنه  
محمول على البداءة به، لا على من أجاب  
منتصراً».

وفي ذلك بيان لأهمية الذب عن النبي صلى  
الله عليه وسلم. باللسان والبيان.

**صور مشرفة لدفاع الله سبحانه**

**عن نسه صلى الله عليه وسلم**

(١) **دفاع عجيب عن النبي الكريم صلى الله**  
**عليه وسلم.**

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم: «ألا تعجبون كيف  
يصرف الله عني شتم قريش ولعنهم. يشتمون  
مذمماً ويلعنون مذمماً وأنا محمد» (رواه  
البخاري ١٣٥٢).

فكان الكفار من قريش من شدة كراحتهم للنبي  
صلى الله عليه وسلم يتجنبون ذكره باسمه  
الشريف الدال على المدح والثناء. فيعمدون  
إلى ضده ويقولون «مذمم». ولاشك أن هذا  
من نصرة الله تنبيه وحماية الله له صلى الله  
عليه وسلم لأن الله صرفهم عن أن ينطقوا  
باسمه الشريف. وعن إيقاع الشتم على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم.

(٢) **لو دنا مني لاختطفته الملائكة عضواً**  
**عصواً**

وعنه أيضاً رضي الله عنه قال: قال أبو جهل:  
هل يعفر محمد وجهه (أي يسجد ويلصق  
وجهه بالعفر وهو التراب) بين أظهركم؟ قال:  
فقل: نعم.

فقال: واللات والعزى! لئن رأيته يفعل ذلك  
لأطأن على رقبته أو لأعفرن وجهه في التراب.  
قال: فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وهو يصلي. زعم ليثاً على رقبته، قال: فما  
فجأهم منه إلا وهو ينكص على عقبيه (رجع  
يمشي إلى الوراء) ويتقي يديه. فقل: له، ما

لك؟ فقال: إن بيني وبينه لخندقا من نار وهو لا واجتحة. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لو دنا مني لا خطفتك الملائكة عضوا عضوا.. (رواه مسلم برقم: ٢٧٩٧، وأحمد ٢/ ٣٧٠).

(٣) ثبت يدا أبي لهب وتب

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما نزل: **«وَلْيَدْرُكُمْ اللَّهُ فِي الْغَمِّ»** (الشعراء: ٢١٤)، خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا، فهتف: يا صباحا (كلمة ينادى بها للاجتماع عند وقوع أمر عظيم)، فقالوا: من هذا؟ فاجتمعوا إليه. فقال: «أرأيتم إن أخبرتكم أن خيلا يخرج من سمح هذا الجبل أكنسم مصدقي؟ قالوا: ما جرينا عليك كذبا. قال: «فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد». قال أبو لهب: تبأ لك، ما جمعنا إلا لهذا؟ ثم قام. فنزلت: ثبت يدا أبي لهب وتب. (رواه البخاري برقم ٤٧٧٠)

(٤) امرأة أبي لهب تقود حملة الإيذاء وتناصب النبي صلى الله عليه وسلم العداء:

وكانت امرأة أبي لهب أم جميل بنت حرب بن أمية أخت أبي سفيان لا تقل عن زوجها في عداوة النبي صلى الله عليه وسلم. فقد كانت تحمل الشوك وتضعه في طريق النبي صلى الله عليه وسلم وعلى بابه ليلا. وكانت امرأة سليطة تبسط فيه لسانها. وتطيل عليه الافتراء والدس. وتؤجج نار الفتنة. وتثير حريا شعواء على النبي صلى الله عليه وسلم. ولذلك وصفها القرآن بحمالة الحطب.

ولما سمعت ما نزل فيها وفي زوجها من القرآن أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد عند الكعبة. ومعه أبو بكر الصديق. وفي يدها فهر (حجر). فلما وقفت عليهما أخذ الله يبصرها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. فلا ترى إلا أبا بكر. فقالت: يا أبا بكر إين صاحبك؟ قد بلغني أنه يهجوني. والله لو وجدته لصريت بهذا الفهر فاه. أما والله إني لشاعرة. ثم قالت: مذمما عصينا. وأمره أبينا. ودينه قلينا. ثم انصرفت. فقال أبو بكر: يا رسول الله. أما تراها

رائتك؟ فقال: ما رأيته. لقد أخذ الله يبصرها عني. (سيرة ابن هشام: ١/ ٣٣٥، ٣٣٦)

(٥) الأرض تنتكر لمن أذى رسول الله صلى الله عليه وسلم:

عن انس رضي الله عنه قال: كان رجل نصرانيا فأسلم وقرأ البقرة وآل عمران. فكان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم، فعاد نصرانيا. فكان يقول: ما يدري محمد إلا ما كتبت له. فأماته الله. فدفنوه. فأصبح وقد لفظته الأرض. فقالوا: هذا فعل محمد. وأصحابه لما هرب منهم نيشوا عن صاحبنا فأنقوه. فحضرنا له. فأعرقوا. فأصبح وقد لفظته الأرض. فقالوا: هذا فعل محمد وأصحابه نيشوا عن صاحبنا لما هرب منهم. فأنقوه خارج القبر. فحرقوا له وأعرقوا له في الأرض ما استطاعوا. فأصبح قد لفظته الأرض. فعلموا أنه ليس من الناس. فأنقوه.. (رواه البخاري ٣٦١٧)

قال شيخ الإسلام رحمه الله: فهذا الملعون الذي افتري على النبي صلى الله عليه وسلم انه ما كان يدري إلا ما كتب له. قصمه الله وقصحه بأن أخرجه من القبر بعد أن دفن مرارا. وهذا أمر خارج عن العادة. يدل كل أحد على أن هذا عقوبة لما قاله. وأنه كان كاذبا إذ كان عامة الموتى لا يصيبهم مثل هذا. وأن هذا الحرم أعظم من مجرد الارتداد إذ كان عامة المرتدين يموتون ولا يصيبهم مثل هذا. (الصارم المسلول ١٣٣٢ ٢)

(٦) حتى الحيوانات تنتقم لرسول الله صلى الله عليه وسلم:

كان النصراني ينشرون دعائهم بين قبائل المغول من أجل تنصيرهم وقد مكن لهم الطاغية هولاكو طريق الدعوة بسبب زوجته الصليبية (ظفر خاتون) وذات مرة توجه جماعة من كبار النصراني لحضور حفل، مغولي، كبير، عقد لسبب تنصر أحد أمراء المغول، فجعل واحد منهم يتنقص النبي صلى الله عليه وسلم ويسبه وكان هناك كلب صيد مريض فلما أكثر الصليبي الخبيث من ذلك زمجر الكلب ووثب عليه فخشسه فخلصوه منه بعد جهد. فقال بعض من حضر هذا بكلامك في حق محمد صلى الله عليه وسلم. فقال: كلا، يل هذا الكلب

عزيز النفس رائي أشير بيدي فظن أني أريد أن  
أضربه. ثم عاد إلى ما كان فيه من سب النبي  
صلى الله عليه وسلم فأطال. فوثب الكلب مرة  
أخرى على عنق الصليبي وقلع زوره همت من  
حينه. فأسلم بسبب ذلك نحو أربعين ألفاً من  
المغول. (الدرر الكامنة لابن حجر ٢٠٢/٣)  
(٧) قصة عجيبة،

يروى الشيخ أحمد شاكراً قصة عجيبة عن  
والده الإمام العلم محمد شاكراً والذي كان  
يعمل وكيلاً للأزهر؛ يقول أن والده كُفر أحد  
خطباء مصر وكان فصيحاً متكلماً مقتدراً وأراد  
هذا الخطيب أن يمدح أحد أمراء مصر عندما  
أكرم طه حسين. فقال في خطبته: يتملق  
الأمير وينافقه «جاءه الأعمى فما عيس  
بوجهه وما تولى»، وهو يريد بذلك التعريض  
برسول الله صلى الله عليه وسلم. حيث إن  
القرآن ذكر قصته مع الأعمى. فقال تعالى:  
«عَنْ زَيْنٍ كَانَ مُمْسِكٌ لِلْأَعْمَى» (عيس: ٢٠١). فبعد  
الخطبة وقف الشيخ محمد شاكراً أمام الناس  
وقال لهم: إن صلاتكم باطلة. وأمرهم أن يعيدوا  
صلاة الجمعة لأن الخطيب كفر بهذه الكلمة  
التي تعتبر شتماً لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن طريق التعريض لا التصريح.

لكن الله تعالى لم يدع لهذا المجرم جرمه  
في الدنيا قبل أن يجزيه جزاءه في الآخرة.  
يقول الشيخ أحمد شاكراً: فاقسم بالله لقد  
رأيتُه بعيني رأسي بعد بضع سنين وبعد أن  
كان عالياً منتفخاً مستمراً بمن لا ذنب لهم من  
العظماء والكبراء رأيتُه مهيناً ذليلاً خادماً  
على باب مسجد من مساجد القاهرة يتلقى  
نعال المسلمين يحفظها في ذل وصغار. حتى لقد  
خجلت أن يراني وأنا أعرفه وهو يعرفني لا  
شفقة عليه فما كان موضعاً للشفقة ولا شماتة  
فيه فالرجل النبيل يسمو على الشماتة. ولكن  
لما رأيت من عبدة وعظّة.

وفي الختام نقول:

لأمثال هؤلاء السفهاء وأذئابهم ممن تطاولوا  
على مقام نبينا الأمين ورسولنا الكريم.  
وتعرضوا بالأذى لجنابه الشريف صلى الله  
عليه وسلم؛ اخشوا أيها الأوغاد فإن تعدوا  
قدركم، إنما أنتم أقزام لنائم لا وجود لكم.

وانكم في تطاولكم قد تجاوزتم كل حد؛ والسر  
في ذلك أنكم لا تجدون في بلاد المسلمين من  
يردعكم. وقد بدأ قاتوا من أمن العقوبة أساء  
الأدب. ومهما صنعتهم أيها المفسدون في الأرض.  
فاعلموا أنكم لن تنالوا من قدر نبينا صلى الله  
عليه وسلم فاتباعه في كل يوم يزيدون فموتوا  
بغضلكم أيها المفتونون.

يا فاطم الجبل العالي ليكلّمه

أنشق على الرأس لا تشفق على الجبل. ١١

كناطح صخرة يوماً ليوهنها

فلم يضرها وأوهى قرته الوعل. ١٢

لن نقبل اعتذاركم ولا بد من معاكسة عاجلة،

واعلموا أننا لن نقبل منكم اعتذاراً على ما بدر  
منكم فحريتمكم العظمى في حق نبينا صلى  
الله عليه وسلم أكبر من أن يجبرها اعتذار.  
فلا تعتذروا قد ازددتم كفراً على كفركم.  
والله حافظ دينه. وناصر نبيه صلى الله عليه  
وسلم. ومؤيد أوليائه. كما نطالب الحكومات  
الإسلامية وخاصة الحكومة المصرية والأزهر  
الشريف سرعة اتخاذ الاجراءات لتسليم  
الكتاب الأشرف زكريا بطرس الذي تعرض  
بالأذى للجناب الكريم لرسولنا العظيم صلى  
الله عليه وسلم ومحاكمته في محاكم إسلامية  
وفقاً لشريعتنا المطهرة الفراء لينال العقوبة  
الرادعة جزاء ما اقترفت يده؛ وحتى يكون  
عبرة وعظة للسفهاء من أمثاله ممن تسول  
لهم انفسهم أن يصنعوا مثل صنيعه.. والله  
المستعان.

صلوا على الهادي العظيم الشأن

حب بمبطوا بالصلاه الشافعي!

يا صاحب الخلق العظيم تحية

من حافضي وجوارحي ولساني!

إن زاد اهل الكفر فيه مذمة

ردنا له حباً بلا نقصان!

من ذمه فالدم فيه وما له

يوم المعاد سوى نظى النيران!

كم رام قبل الماكرون جنابه

فعلا وكانوا في الحضيض الداني!

صلى عليك الله رغم سوءهم

ما هي الاذن ذكرت والاذان!

والحمد لله رب العالمين.



## نظرات في زواج التحليل (٢)

# المراد بزواج التحليل

أحمد محمد عبد العزيز

٢- محرمات بالرضاع وهن سبع: شبح، فيحرم من الرضاع ما يحرم من النسب، فكل امرأة حرمت من النسب حرم مثلها من الرضاع إلا أم أخيه، وأخت ابنه من الرضاع فلا تحرم.

٣- محرمات بالمصاهرة. وهن أربع: أم الزوجة، وبنات الزوجة من غيره إذا دخل بأمها، وزوجة الأب، وزوجة الابن.

٤- محرمات بالاحترام، وهن زوجات النبي صلى الله عليه وسلم: لأنهن أمهات للمؤمنين، قال تعالى: (الأحزاب: ٦).

٥- محرمات باللعان، وهي المرأة التي لاعنها زوجها بالزنا، أو به وينفي الولد: فتحرم عليه أبداً. قال ابن قدامة في المغني (١٤٩/١١)، تحرم عليه باللعان تحريماً مؤبداً، فلا تحل له، وإن أكذب نفسه، في ظاهر المذهب.

ولا خلاف بين أهل العلم، في أنه إذا لم يكذب نفسه لا تحل له، إلا أن يكون قولاً شاذاً.

القسم الثاني، المحرمات إلى أمد - أي، تحريماً مؤقتاً - وهن سبعة أقسام:

- ١- المرأة المتزوجة.
- ٢- المرأة المعتدة، بعدة طلاق أو عدة وفاة.

١- (سبأ: ١)، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء وإمام المرسلين نبيناً محمد وعلى آله وصحبه، وبعد: فهذه المقالة الثانية في زواج التحليل، وهي مقالة مختصرة المراد منها بيان مسألة واحدة وهي:

سؤال زواج التحليل

زواج التحليل: زواج المقصد منه البناء بالمرأة لتحل لزوجها الأول الذي بانث منه بيتونة كبرى بعد تطليقها آخر ثلاث طلاقات؛ لأنها بهذه التطليقة الثالثة تحرم على هذا المطلق تحريماً مؤقتاً لأمد حتى تنكح زوجاً غيره.

ولا بد هنا من تمهيدين قصيرين يفقه بهما هذه المسألة على وجهها الشرعي - ولو كان ذلك على وجه الإجمال لا التفصيل -:

التمهيد الأول: النساء اللاتي يحرم الزواج منهن ينقسمن إلى قسمين،

القسم الأول المحرمات إلى أمد - وهن خمسة أقسام:

- ١- محرمات بالنسب وهن سبع: الأم وإن علت، والبنات وإن سفلت، والأخت، والخالة، والعمة، وبنات الأخ، وبنات الأخت.

٣- المرأة المحرمة بسبب الجمع، فيحرم عليه الجمع بين المرأة وأختها، أو المرأة صمتها، أو المرأة وخالتها.

٤- المرأة الكافرة غير الكتابية، كالوثنية، والملاحدة، والمرتدة.

٥- المرأة الخامسة لمن في عصمته أربع نساء.

٦- المرأة المخرمة بحج أو عمرة.

٧- المرأة المطلقة طلقاً بائناً بينونة كبرى لزوجها الذي طلقها، فلا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره، زوجاً صحيحاً، زواج

رغبة- لا تحليل-، ثم يموت عنها، أو تطلق منه، أو تحتلج، أو ينقض النكاح، فعندها تنهدم الطلقات الثلاث التي طلقها هذا

الزوج ويحل له الزواج من هذه المرأة بعقد ومهر جديدين؛ لقوله تعالى: «إِنْ طَلَّقَهَا فَلَا

حَدَّ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ مِنْ طَلَّقَهَا وَلَا حَاجَ لَهَا بِرَبِّهَا أَنْ يَحْكُمَ لَهَا وَهِيَ حُلَّةٌ» (البقرة: ٢٣٠).

فلا تحل للمطلق ذلاً إلا بتحقق هذه الشروط، قال ابن حزم في مراتب

الإجماع- تحقيق، محمد صلاح فتحي. وهي أجود طبعات الكتاب- (ص ٣٥٧-٣٥٨)؛

«واتفقوا أنه... إن أتبع بعد تلك الثانية- كما ذكرنا أيضاً- ثلاثة قبل انقضاء عدتها،

فإنها لازمة له، وأنه قد سقط مراجعتها، ويحرم عليه نكاحها إلا بعد زوج غيره...»

«واتفقوا أنه إن تزوجها زوج مسلم، حر، بالغ، عاقل، راغب، غير مقصود به

التحليل، نكاحاً صحيحاً... ثم وطنها في فرجها، وأنزل المنى، وهما غير محرمين ولا

أحدهما، ولا صائمين فرضاً ولا أحدهما، ولا هي حائض، وهما عاقلان، ثم مات عنها،

أو طلقها طلاقاً صحيحاً، أو انفسخ نكاحها، فأتمت عدتها، فإن نكحها الزوج الأول بعد

ذلك فنكاحه لها حينئذٍ حلال، وهكذا أبداً...»

واتفق العلماء على أن النكاح الذي يحلها هو الإصابت، وذلك بإيلاج الحشفة، أو قدرها

من محبوب في فرج المرأة المطلقة، مع انتشار،

وإن لم ينزل، فلا يكفي؛

- مجرد العقد.

- ولا الخلوة.

- ولا المباشرة دون الفرج.

- ولا كون العقد الثاني باطلاً أو فاسداً، بل لا بُدَّ أن يكون بعقد صحيح. (توضيح الأحكام، للبسام ٣٠٥/٥).

خلافاً لقول من صرح بأن العقد وحده يحلها فهو قول شاذ لا يعول عليه، لحديث عائشة- رضي الله عنها-: «أن امرأة رفاعة

القرظي جاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله، إن رفاعة

طلقني فبنت طلاقى، وإني تكحت بعده عبد الرحمن بن الزبير القرظي، وإنما معه مثل

هدية الثوب؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لعلك

تريدين أن ترجعي إلى رفاعة؟ لا، حتى يذوق عسيلتك وتذوقي عسيلته...» (الحديث أخرجه البخاري في مواضع منها؛

٢٦٣٩، ومسلم ١٤٣٣).

وهدية الثوب، طرفه الذي لم ينسج كنت بهذا عن استرخاء ذكره، وأنه لا يقدر على

الوطء.

وعسيلته، تصغير حسلة، وهي كناية عن الإجماع فقد شبه لذته بلذة العسل

وحلاوته).

وتلك المسألة هي المسألة المراد بيانها في هذا المقال.

التمهيد الثاني: أن مقاصد المكلفين في التكليف تنقسم إلى قسمين؛

(ومعنى مقاصد المكلفين؛ أي: الغايات التي يريد تحقيقها من فعل العبادات والمعاملات، وهي معتبرة إجماعاً).

وشرط التكليف، البلوغ، والعقل، والاختيار، والعلم، وفهم الخطاب، والاستطاعة).

القسم الأول: مقاصد معتبرة. وهي المقاصد التي أذن فيها الشرع، كمقصده من البيع

والشراء الصحيحين، وهو انتقال الملك وجواز التصرف في المبيع بالانتفاع أو البيع

أو الاجارة أو الهبة... ومقصده من الزواج الصحيح من حل الاستمتاع بالمرأة وطلب الولد..

فهذه المقاصد المعتبرة التي أذن فيها الشرع لها أثر في صحة العمل إذا انضم لها موافقة العمل للشرع أي صحته. وتعتبر صحة العمل، بتحقيق الشروط، وانتفاء الموانع، واكتمال الأركان والواجبات .

القسم الثاني: مقاصد غير معتبرة، وهي المقاصد التي لم يأذن فيها الشرع. كمقصده من عقد العقود الربوية لكسب المال مثلاً. ومقصده من تأقيت الزواج وهو حل الاستمتاع بالمرأة المعقود عليها...

فهذه المقاصد غير المعتبرة التي لم يأذن فيها الشرع فاسدة مهددة لا يعتبرها الشرع، ولو انضم لها موافقة العمل للشرع في الظاهر بتحقيق الشروط، وانتفاء الموانع، واكتمال الأركان والواجبات. (ينظر تعريف الشاطبي لمقاصد المكلفين في كتاب: الموافقات ٢/٢٨٩).

عود على بدء،

نرجع الآن لمسألة الباب، فنقول سبق في المقال الأول أن مقصد المكلف من الزواج يتلخص في ثلاثة أشياء مأذون فيها، وهي:

- ١- تحقيق السكن والمودة بين الزوجين.
- ٢- إعفاف الزوجين بإرواء الفريضة الجنسية بالحلال الطيب.
- ٣- طلب الولد الصالح.

**فأي هذه المقاصد الثلاثة أراد المحلل من زواج التحليل؟**

والجواب: أنه لم يرد أحد هذه الثلاثة، وإنما أراد مقصداً آخر غيرها، وهو،

الدخول بالمرأة دخولاً صحيحاً في عقد صحيح مكتمل الأركان والواجبات تحققت فيه الشروط وانتفت الموانع: ثم يقوم بتطبيق المرأة لتحل لزوجها الأول.

فهل اعتبر الشرع هذا المقصد وأذن فيه؟ والجواب: لم يأذن الشرع في هذا المقصد، ولا اعتبره بل أهده وتوعد فاعله، وتوعد من أذن به أو تواطأ عليه بالطرد من رحمة الله

عز وجل. والدليل على ذلك:

قول النبي صلى الله عليه وسلم: "لعن الله المحلل والمحلل له" وهو حديث صحيح قد جاء عن جماعة من الصحابة- رضي الله عنهم- وهم:

- ١- علي بن أبي طالب رضي الله عنه، أخرجه أحمد (٦٣٥)، وأبو داود (٢٠٧٦)، والترمذي (١١١٩)، وابن ماجه (١٩٣٥)، وابن أبي شيبة (٣٧٤٦)، وسعيد بن منصور (٢٠٠٨)، والبيهقي (١٤١٨٣) (١٤١٨٤) وغيرهم.

قال الحاكم: صحيح الإسناد.

وقد صححه ابن السكن، وأعله الترمذي، وقال: روي عن مجالد، عن الشعبي، عن جابر، وهو وهم.

- ٢- عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: أخرجه أحمد (٤٢٨٣) (٤٢٨٤) (٤٤٠٣)، والترمذي (١١٢٠)، والنسائي في السنن الكبرى (٥٥٣٦)، وابن أبي شيبة (٣٧٤٣)، والدارمي (٢٢٥)، والبيهقي (١٤١٨٥).

قال الترمذي: قال: هذا حديث حسن صحيح. وقال الحافظ في التمييز (٢٣١٧/٥): صححه ابن القطان، وابن دقيق العيد، على شرط البخاري..

وقول ابن دقيق في الاقتراح في بيان الاصطلاح (ص ٣٧٥).

- ٣- أبو هريرة رضي الله عنه: أخرجه أحمد (٢٣٣/٢)، وابن الجارود في المنتقى (٦٨٤)، والبيهقي (١٤١٨٦)، وابن أبي حاتم في العلل (٤١٣/١)، والترمذي في العلل الكبير (٢٧٣).

قال الترمذي: سألت محمداً عن هذا الحديث، فقال: هو حديث حسن. وعبد الله بن جعفر المخرمي صدوق ثقة، وعثمان بن محمد الأحنسي ثقة، وكنت اظن أن عثمان لم يسمع من سعيد المقبري.

وقال الزيلعي في نصب الراية (٢٤٠/٣): الحديث صحيح.

وقال الحافظ في التمييز (٢٣١٩/٥): وحسنه



البخاري.

٤ - عبد الله بن عباس رضي الله عنه، أخرجه ابن ماجه (١٩٣٤).

٥ - عقبة بن عامر رضي الله عنه، ولفظه: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ألا أخبركم بالتيس المستعار؟ قالوا: بلى، يا رسول الله. قال: هو المحلل، لعن الله المحلل. والمحلل له». أخرجه وابن ماجه (١٩٣٦). والدارقطني (٢٥٧٦)، والحاكم (١٩٩/٢). والبيهقي (١٤١٨٧) (١٤١٨٨).

قال الحافظ في التمييز (٢٣١٩/٥)، وأعله أبو زرعة وأبو حاتم بأن الصواب رواية الليث عن سليمان بن عبد الرحمن مرسلاً.

وحكى الترمذي عن البخاري أنه استكره. وقال أبو حاتم: ذكرته ليحيى بن بكير فأنكره إنكاراً شديداً، وقال: إنما حدثنا به الليث، عن سليمان، ولم يسمع الليث من مشرر شينا.

قلت: ووقع التصريح بسماعه في رواية الحاكم. وفي رواية ابن ماجه عن الليث قال لي مشرر. قال عيد الحق الاشبيلي في الأحكام الوسطى (١٥٧/٣): إسناده حسن.

٦ - عبيد بن عمير رضي الله عنه: أخرجه ابن قانع في معجم الصحابة (٢٢٩/٢).

قال الحافظ في التمييز (٢٣١٩/٥): وإسناده ضعيف.

ولا شك أن هذا الحديث صحيح. وقد استدلل به على مسألتين:

الأولى: عدم اعتبار الشرع لهذا المقصد، فهو نص في حرمة هذا المقصد بل يصح الاستدلال به على أنه كبيرة من الكبائر. خلافاً لمن جعله من المكروهات.

قال الزيلعي في نصب الرأية (٢٤٠/٣): «واعلم: أن المصنف استدلل بهذا الحديث على كراهة النكاح المشروط به التحليل. وظاهره يقتضي التحريم، كما هو مذهب أحمد..

الثانية: الاستدلال به على بطلان نكاح

التحليل، وهي المسألة التالية.

قال الحافظ في التمييز (٢٣٢٠/٥): «استدلوا بهذا الحديث على بطلان النكاح: إذا شرط الزوج أنه إذا تكحها بانت منه. أو شرط أن يطلقها. أو نحو ذلك. وحملوا الحديث على ذلك، ولا شك أن إطلاقه يشمل هذه الصورة. وغيرها..

وقد استدلل به أيضاً على صحة النكاح. قال الزيلعي في نصب الرأية (٢٤٠/٣): «ولكن يقال: لما سماه محلاً دل على صحة النكاح. لأن المحلل هو المثبت للحل. فلو كان فاسداً لما سماه محلاً..

وهذه طريقة من طرق الحنفية في التمييز بين الشرط الفاسد الذي يهدر فلا يعتبر ولا يبطل العقد. والشرط الباطل الذي يبطله. وسيأتي ما في هذه المسألة في مسألة حكم نكاح التحليل.

**ولماذا لم يعتبر الشرع هذا المقصد؟**

والجواب: أن هذا العقد فيه مفسدتان: الأولى: أنه عقد مؤقت بوصف وهو الدخول الصحيح بالمرأة. فإذا تم هذا الدخول طلق المحلل المرأة إما بالشرط الذي تواطأ عليه مع أحد الزوجين أو بقصد منفرداً من هذا الزوج إن لم يتواطأ عليه. فهو نكاح شرط انقطاعه دون غايته. فأشبهه نكاح المتعة المؤقت الذي ينقضي عقده بانتهاء الإجارة على الاستمتاع. وقد خالف بذلك مقاصد الشرع من الزواج.

الثاني: أنه حيلة يراد منها إسقاط الشرط الشرعي المنصوص عليه في قوله تعالى: «فإن طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره..» فهو يريد بهذه الحيلة تغيير الحكم الشرعي بسبب ثم يأذن فيه الشرع. بل لعن صاحبه ولعن المتواطئ معه عليه. (ينظر: بيان الدليل على بطلان التحليل. لابن تيمية (ص ٣٢). وشفاء العليل في اختصار إبطال التحليل. للبعلي (ص ٢٥)). هذا ما يسره الله في هذا المقال. وإلى لقاء قريب إن شاء الله تعالى.

الحمد لله: والصلاة والسلام على رسول الله. صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه أجمعين، وبعد: فإننا نؤمن بإيماناً يقينياً ونجزم جزماً قاطعاً بأنه لا توجد أمة من الأمم منذ نشأة البشرية وإلى يوم القيامة امتلكت كتاباً هادياً أتم لها دينها وأكمل لها شريعنها ونظم شؤون دينها ودنياها وجاءت أحكامه وفق منهج محكم وحكيم يصلح لكل زمان ومكان. مثل أمة الإسلام التي أنزل الله على رسولها محمد صلى الله عليه وسلم القرآن الكريم. وهذه عقيدة المؤمن وهي حقيقة واقعية وعملية يعرفها كل منصف تجرد من عصبية المقوتة. وأوسع المجال لعقله أن يفهم ويعي حقائق الماضي عن بصر وبصيرة: ليكشف عما سترته الأقوال الباطلة والآراء العابثة والنظريات الفلسفية الماجنة والأكاذيب المضللة من أثر القرآن الكريم في إصلاح الفرد وبناء الأمة القوية الماضية ليصل إلى نتيجة ضرورية وحتمية. وهي أن تمسك الأمة الإسلام بالقرآن الكريم والعمل به في كل مناحي حياتها هو السبيل الوحيد للخروج من أزمتها الأخلاقية والباعث لنهضتها العامة في التعليم والإعلام والثقافة والأسرة والمجتمع. وهو مصدر قوتها وسر تقدمها وازدهارها وسبب عزتها وتحقيق كرامتها ونصرتها.



القرية الجديدة في القرآن الكريم  
مناقشتها وأهميتها

لا يماري في ذلك إلا الجاهل الجاحد الضال المضل الأنيم، حتى وإن كان ينتسب إلى الإسلام بحكم الولادة والجغرافيا: فقد خلق الله شذوذ الآراء كما خلق سموم الطعام، وحرية الرأي الشاذ كحرية ابتلاع السم، وأوجد الخير والشر للاختبار لا للاختيار، فإذا شذ برأيه في كون القرآن الكريم يهدي للتي هي أقوم في كل شيء من أمور الدين والدنيا، فلا يضر إلا نفسه.

يقول أندريا موروا في كتابه: «انهيار فرنسا في الحرب العالمية الثانية»: من أهم الأسباب التي أدت إلى انهيار فرنسا هو تفسخ الشعب الفرنسي نتيجة انتشار الرزيلة بين أفرادها، وأحست اليابان الحديثة عندما قطعت شوطاً في الحضارة والتقدم، بأن شبابها بدأ يميل إلى اللهو والعبث ويتجه إلى الرزيلة والكسل. فكيف عالجت المشكلة؟، لم تتجه إلى الشرق والغرب لتستورد منهما الحلول، ولم تتجه إلى علم النفس؛ لأن نظرياته متقلبة متباينة، ولم تلجأ إلى حلول المخمورين والمتهوسين والعلمانيين؛ بل لجأت إلى دينها الذي تؤمن به مباشرة باعتباره عاملاً مهماً من عوامل التوجيه والقوة: فأصدرت القوانين بالآ يوظف شاب في وظيفة عامة إلا بعد أن يدخل المعبد ويمارس فيه رياضة روحية عنيفة، ويستوعب من الكهنة تعاليم، بوذا.

فإن كانت اليابان قد استعانت بتعاليم بوذا، قلنا منها أنها الأنفع في الحفاظ على شبابها، والأنجح في تأسيس نهضتها الحديثة: فالواجب على الدول الإسلامية العمل بمنهج الإسلام وهديه في كل مناحي حياتهم، والاهتمام بمصدر دين الإسلام الأول وهو القرآن الكريم، فليس في تعاليم بوذا، أو غيره ما في القرآن الكريم من أحكام حكيمة وتعاليم هادية، ومناهج تربوية راقية ومبادئ قوية تؤسس لبناء الفرد والمجتمع تأسيساً سليماً ودقيقاً وضع يعلم الله اللطيف الخبير.

إن انهيار الأمم في ساحة الحرب، وانهيارها في ميدان الحياة مرده إلى الرزيلة والترف

والفسوق والفضور والانحلال الأخلاقي، وافتتاح الإباحية في مجتمعاتهم. والقرآن الكريم يؤكد هذه النظرية بقوله تعالى: ( وَلَقَدْ رَزَقْنَاهُ يُحْيِيهِ فَنَرِيهِ فَنَفْسُهَا فَتَرَىٰ) (سورة الاسراء: ١٦).

الإنسان صنع الله وحده، وهو أعلم به من نفسه التي بين جنبيه. هو أعلم بما يصلحه، وما يقسده: ما يصلحه في دينه وقلبه وعقله وخلقته. وما يصلحه لأمر آخرته. وما يقريه من رضوان الله، ويسمو به إلى مصاف الأبرار والمقربين، وهو أعلم بما يصلحه لشؤون الدنيا التي هي مزرعة الآخرة، وبما يصلح جسمه وقواه التي بها يكون قادراً لأداء رسالته التي من أجلها خلقه الله، وهي إخلاص العباد وعماراة الكون والولاء لله وحده والبراء من كل من يكفر به ( )

(الذاريات من ٥٦-٥٨).

نعم هو أعلم بما يصلحه في شؤونه، وهو أعلم بما يقسده في شؤونه كلها، والإيمان بهذا العلم مسلم بدهاة، لتوافق دليل النقل وحكم العقل عليه قال تعالى: (ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير) الملك: ١٤. إن كل صانع أعلم بصناعته، والإنسان صنع الله فهو وحده أعلم بما يصلحه وما يقسده، وهو وحده أعلم بكل أحواله وبما دقت وخفيت: (البقرة: ٢٢٠).

الله الذي خلق كل شيء، وخلق الإنسان. جعل فيه جانبين متحاورين في فطرته: الأول جانب إيماني معنوي، والثاني جانب مادي حسي، وخلق لكل شيء من هذين الجانبين غذاء يرباه وينميه. وإن شئت فقل، جانب الروح وجانب الجسم، وغذاء الجسم يمدّه بالبقاء والسلامة من الأمراض والعلل. وغذاؤه ما أنزله الله من السماء، وجعل فيه للإنسان منافع شتى ثم سلكه بنيابيع في الأرض ليكون في خدمة الإنسان أين يكون: ( )

مآلئكم ما دعه. القرآن رزقاً لكم فلا (البقرة: ٢٢).



وغذاء الجسم لما كان الميل إليه وتناوله غريزة في طبيعة الإنسان. يحتاج إليه كلما أحس بالخواء أو العطش، لا ترى في القرآن إلحاحاً على تناوله، فليس فيه أمر به على سبيل الوجوب، بل كل ما ورد من الأمر به هو للإباحة فحسب؛ لأن الشهوات الغريزية الميالة إليه قامت فقام الأمر الوجوبي؛ لأن الإنسان بطبعه حريص كل الحرص على الانتفاع به. قاله عز وجل اكتفى بخلقها ووفرقتها بين أيدي الناس. ثم تركها للعرض والطلب، لكنه نهى عن الضر منها سلامة الناس. في المأكول والمشروب فيها. فحرم أكل الميتة والدم المسفوح من بهيمة الأنعام بعد ذبحها أو نهرها؛ لأن الميتة يكون لحمها فاسداً بأكليه، والدم المسفوح دم كله سموم قاتلة. وهذا هو السر في تحريم أكل الميتة؛ لأن هذا الدم يكون بكل ما فيه من سموم، يظل قارا في لحم الميتة. أما المذكاة زكاة شرعية فيخرج منها هذا الدم بتدبير من عند الله عقب الذبح أو النحر مباشرة. وكذلك لحوم الخنازير حرم الله أكلها بسبب ما في لحومها من ضرر يفسد جسم الإنسان.

هذا بعض ما حرم الله أكله من المطاعم. أما المشروبات فتأتي على رأس المحرمات منها الخمر؛ لأنها أم الخبائث وتدعو إلى الموبقات وتفسد الجهاز العصبي، كما أنها تصيب الكبد بالعلل القاتلة. هذا كله عناية من الله تعالى يحفظ به سلامة الأجسام؛ لأنها إذا تعرضت لهذه المتلفات، عجزت عن العمل عجزاً كلياً أو بعضياً. والعقل السليم لا يكون إلا في الجسم السليم. ومن صح بدنه صح فكره وعمله.

غذاء الجانب الإيماني؛

أما غذاء الجانب الإيماني أو الروحي فشيء مختلف تماماً عن غذاء الجسم؛ هو شيء مختلف عن حقيقته ومصدره. وشيء مختلف في طبيعته، وشيء مختلف من حيث وروده في القرآن الكريم؛ مختلف في حقيقته، لأنه ليس طعاماً يؤكل ويستهلك في حقبة من الزمن. يستحيل خلالها إلى كائن آخر قدر، تفرز منه النفوس وتضر عنه الطباع. ولا هو سائل يشرب فتعثر به أهات التغيير كما حدث

في مسيرة الطعام وفي حقارتها، ومختلف في مصدره. غذاء الجسم مصدره الأرض وغذاء الروح مصدره السماء أنه وحي الله الأمين. الذي أبى الله إلا أن يسميه روحاً كما جاء في قوله تعالى: (وَكُنْ لَوْحًا يَكْتُبُ رُوحًا مِّنْ رَبِّهِ)

الشورى: ٥٢.

وما أعظم الفرق بين ما مصدره الأرض وما مصدره السماء وهو غذاء لا يستهلك ولا يتمض ولا تعثره عوامل التغيير. ولا تتربط عليه تخمة ولا ثقل ولا علل ولا أمراض؛ لأنه نور لطيف يهدي للتي هي أحسن ومختلف من حيث وروده في القرآن؛ فغذاء الجسم، أو ما مصدره مع صلته بغذاء الروح لأنه يحمل سمتين من سمات القدرة والإرادة الإلهية كما قال ابن رشد في كتابه: «فصل المقال فيما بين الشريعة والحكمة من الاتصال»، يحمل سمتين هما: الاختراع يعني أن الله خلق عناصره من العدم المحض لم يقلد فيه أحداً، ولا لأحد عليه قدرة. والعناية: يعني أن الله خلقه موافقاً لاحتياجات الناس ومنافعهم، لم يخلق شيئاً منه عبثاً. وإنما خلقه لمنافع الخلق كما قال سبحانه: (مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَ رَبِّهِ إِذَا أَقْبَلَ الْقَوْمَ فِي يَوْمِ ذِكْرِهِمْ وَلَهُمْ أَلْطَافُ الْوَحْيِ وَالْإِنشَاءِ) عبس: ٢٢.

هذا الغذاء المادي للجسم إذا قورن بالغذاء الإيماني الروحي. أو التربية الإيمانية الروحية من حيث ذكره في القرآن الكريم نجد البون شاسعاً بين ذكر كل منهما في القرآن؛ فالغذاء المادي الجسمي لا يحتل مساحة واسعة في كتاب الله. بينما الغذاء التربوي الإيماني لم تخل من ذكره سورة حتى قصار السور.

هذا من ناحية. ومن ناحية أخرى فإن القرآن يخضع حديثه عن الغذاء المادي الجسمي على دلائل الإيمان. وعلى التذكير بفضل الله تعالى على عباده ليكون ذلك من العوامل المساعدة على تحقق التربية الإيمانية عند الناس. اقرأ معي قول الحق جل في علاه: (وَمِنَ اللَّيْلِ فَسُجِّدُوا لَهُ سُجُودَ اللَّيْلِ)

النجم: ٢٠.

عبس: ٢٤-٣٧.

بعد أن لفت الأذهان إلى آفاقين النعم مشيرًا إلى أثر قدرة الله فيها. ثم قصر هذه النعم على المتاع العاجل في الحياة الدنيا. عاد فذكر شيئًا من أهوال الآخرة. وقطع كل ما كان بينهم من علاقات كانت في الدنيا حميمة حتى بين أقرب القرابات.

يعني أن القرآن وظف الحديث عن النعم العاجلة، غذاء الجسم المادي، في مجالين: الأول، من حيث إنها نعم لمصالح الناس في هذه الحياة الدنيا. الثاني، من حيث إنها عناصر فعالة في مجال التربية الإيمانية التي هي المقصود الأعظم من وحي الله إلى الناس.

أما التربية الإيمانية فالقرآن الكريم كله منهج تربيوي روحي بلغ اهتمامه في هذا الجانب شأواً عظيماً؛ ذلك لأن كثيراً من حقائق الإيمان إما مكفور بها وإما مزهود فيها. وإما متصرف عنها مستهان بها فهي موضع ضياع عند قطاعات واسعة من الناس. ولأنها أمور غيبية غير مدركة للحواس الخمس بعضها أجل لا عاجل كانت موضع جدل واخذ ورد عند كثير من الناس. وجاءت العلمانية أو الفلسفة الوضعية في مطلع العصر الحديث، وأوهمت الناس بأن ما لا يدرّك بالحواس الخمس وهم لا وجود له.

#### الخطوة الأولى في التربية الإيمانية الروحية:

ومن حكمة الله البالغة، أن مهد للتربية الإيمانية الروحية، القائمة على كلمة التوحيد، لا إله إلا الله، بخطوة تمهيدية لتمكين هذه التربية وإخلاص القلب والعقل لها. وهذه الخطوة تتكون من عدة شعب. تؤدي إلى حقيقة واحدة هي: تحرير الإنسان من الخوف من غير الله. وإلقاء كل ما عداه من الخلق سواء كان ملكاً أو إنساناً أو شيطاناً؛ لأن هذا التحرير يخلص هذا الإنسان لربه، عبادةً وولاءً ورجاءً ورهبةً. أما الشعب التي تحقق هذا، الإخلاص، فمفتاحها لا نافع ولا ضار إلا الله، ولا يمكن لمخلوق مهما كان أن يتنفع أو يضر غيره بغير ما قدر

الله له، أو كتب عليه.

وبعد ذلك جاء قول الحق تبارك وتعالى: (

.. **سَوْفَ نَسْخِلُ لَهُمْ تَأْوِيلَهُ**) التوبة: ٥١، فحفظ الإنسان من الخير والابتلاء أمر محسوب في علم الله، ولا يملك أحد تغييره أو تبديله، فعلام نخاف أو نرجو غير الله؟

(١) تأمين الأجل، الأعمار، فلن تموت نفس إلا بإذن الله، فإن لم يأذن الله فلا موت وإن تظاهر عليه أهل الأرض جميعاً. (وَلَا يَسْتَوِي لِقَاسُ الْوَعْدِ إِلَّا بِمَاذَا يَأْتِي أَفْهَ كُنَّا مُؤْتَعَلِينَ) عمران: ١٤٥. وإذا جاء أجل نفس نفذ في الحال، لا يستطيع أحد دفع الموت عنها مهما أوتي من قوة (وَلَنْ يَخْزَى اللَّهُ نَفْسًا وَدَةً حَلَّهَا) (سورة المنافقون: ١١).

(٢) ضمان الرزق من أساسيات الحياة؛ حصول الإنسان على رزقه، ولم يخلق الله أحداً، إلا وضمن له رزقه، ولم يجعل رزق أحد على أحد، (لَا يَخْشَى اللَّهُ الْبَاطِلَ) (سورة الحديد: ٢٢).

شَبَّوْا (هود: ٦).

(٣) نسيبة كل ما يصيب الإنسان من خير أو غيره إلى الله عز وجل، (مَا أَفَلَحَ مِنَ شَيْءٍ إِلَّا بِرِضَا رَبِّهِ يَسْكُنُ فِي السَّمَاوَاتِ مَعَهُ الْغُفَّارُونَ) (سورة النور: ٢٢).

هذه الشعب سبقت كما قلنا لتحرير الإنسان من الخوف أو الرجاء من غير الله، فكل من على وجه الأرض ليس بقادر على أن ينفع غيره أو يضره إلا بما كتب الله له أو عليه. فالنافع والضار هو الله، ونفعه وضره يجريهما وفق مقتضى الحكم الإلهية. وحين تتمكن هذه العقيدة في قلب الإنسان ووجدانه يتحرر من الخوف والرجاء من كل ما عدا الله تثمر فيه التربية الإيمانية الروحية، بدون أي عقد أو عوائق؛ لأنه لا يوالي إلا الله ولا يرجو إلا الله، ولا يخشى أحداً إلا الله.

وللحديث بقية عن مناهج التربية الإيمانية وأهدافها في القرآن الكريم. والله الموفق والمستعان.

# وَأَدْعُ التَّوْبَةَ

من بلاد كذا  
إجابة الله دعاء  
المضطرين والمكروبين

قال الله تعالى:

(النمل: ٦٢).

## من أقوال السلف

قال الامام الشافعي رحمه الله:  
اجمع المسلمون أن من استبان  
له سنة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لم يكن له أن يدعها  
لقول احد من الناس (إعلام  
الموقعين ج ٢ ص ٢٨٢).

عن أبي قتادة رضي الله عنه قال: سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول: "من مره أن  
يتجنيه الله من كرب يوم القيامة فليتنس عن  
معسر، أو يضع عنه" (صحيح مسلم).

عن أبي قتادة رضي الله عنه  
قال: سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول: "من مره أن  
يتجنيه الله من كرب يوم القيامة  
فليتنس عن معسر، أو يضع عنه".

## حكم ومواعظ

قال الربيع بن خثيم  
رحمه الله: "تدرون ما  
الداء والدواء والشفاء؟  
قالوا: لا. قال: الداء  
الذنوب، والدواء  
الاستغفار، والشفاء أن  
تتوب ثم لا تعود"  
(سير السلف الصالحين).

## من دلائل نبوة

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال جاء نبي لي رسول به  
صلى به عليه وسلم فقال به عرف به نبي؟ قال ان دعوت  
هذا العبد من كذا لجله شهيد نبي رسول به فدعا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فجعل يركل من لحيته في العرق  
حتى سقط الوشي صلى به عليه وسلم به قال رجع فعدا  
فأسلمه، لا عيسى.



من رضى، نسي نصيحه ربه  
عن أبي بكر رضي الله عنه  
قال، قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم: «دعوات المكروب:  
اللهم رحمتك أرجو؛ فلا تكلني  
إلى نفسي طرفة عين، وأصلح  
لي شأني كله، لا إله إلا أنت»  
(سنن أبي داود).

من الأقوال التي تخالف فيها  
الشيعة عقيدة المسلمين قولهم،  
بأن كربلاء أقدس بقعة في  
الإسلام، وأعظم من مكة والمدينة  
وبيت المقدس. (كتاب مصابيح  
الجنة ص ٣٦٠).

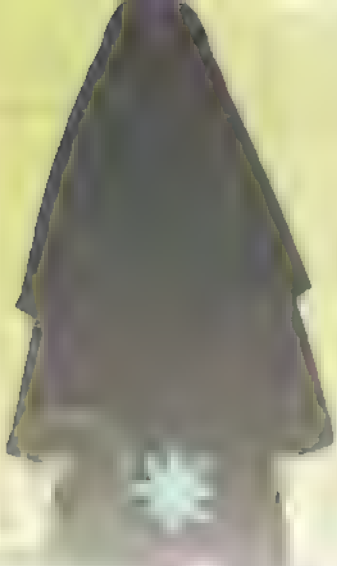
قالوا في وصف الدنيا واغترار الناس بها:

إذا امتحن الدنيا لبيب تكشفت  
له عن عذوبة ثياب صديق  
وما الناس إلا هالك وابن هالك  
وذو نسب في الهالكين عريق  
(العقد الفريد)

من معاني الأحاديث  
لا يقبل الله منه صرفاً ولا  
عدلاً، قد تكررت هاتان  
اللفظتان في الحديث،  
فالحسنة، التوبة، وقيل  
النافلة، والعدل، القدية،  
وقيل الفريضة، (النهاية  
لابن الأثير).

نقص معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه

عن سي دريس الجوالي قال لما عزل عمر بن الخطاب عمير بن سعد  
عن حمص ونى معاوية فقال لسان عمر عميراً وولى معاوية فقال  
عمر لا سكرنا معاوية لا يحير فاني سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول لئله حديده  
من الترمذي



# حجاب

## المرأة المسلمة

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد؛

يستكمل الحديث عن شرف من شرفي على دلة الحجاب وقد قسمته دلة الحجاب في ثلاث مجموعات المجموعة الاولى أدلة ثمرن، المجموعة الثانية دلة السنة، المجموعة الثالثة الآثار عن الصحابة ومن بعدهم وقد استهت بنص من دلة ثمرن والسنة والآثار عن الصحابة ومن بعدهم وقد اقتضت على دليين من حديث نبي صلى الله عليه وسلم أضيفهما إلى أدلة السنة، قبل ختام البحث.

### القراقرن حول الحديث

- ١- بوب الإمام البخاري للحديث: باب لا يخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم والدخول على المفيبة.
- ٢- في صحيح مسلم باب: تحريم الخلوة بالأجنبية والدخول عليها.
- ٣- بوب ابن حبان: ذكر الزجر عن الدخول على النساء ولا سيما الحموم.
- ٤- بوب البقوي في شرح السنة: باب النهي عن أن يخلو الرجل بالمرأة الاجتبية. قالنبي صلى الله عليه وسلم ينهى الاقارب الذين ليسوا من محارم

### د. منولي البراجيلي

الدخول عليهن. وسؤالهن متاعاً إلا من وراء حجاب؛ لأن من سألها متاعاً لا من وراء حجاب فقد دخل عليها. (انظر اضواء البيان ٢٤٨/٦-٢٤٩). ويقول الشيخ البوطي: فلولاً أن المرأة بمجموعها عورة بالنسبة للرجال الأجانب لما أطلق النبي صلى الله عليه وسلم النهي عن دخولهم عليهن (انظر إلى كل فتاة تؤمن بالله، ص٤١).

(١) عن عقبة بن عامر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إياكم والدخول على النساء. فقال رجل من الأنصار: يا رسول الله، أفرأيت الحموم؟ قال: الحموم الموت (متفق عليه). (الحموم: هم أقارب الزوج كأخيه وابن أخيه وابن أخته وعمه وأبناء عمه، ونحوهم ممن يحل للزوجة أن تتزوجه إن لم تكن متزوجة). يقول الشيخ الشنقيطي مستنداً من الحديث: فهو دليل واضح على منع

الزوجة على التأييد أن يدخلوا عليها. وذلك من باب سد الذرائع؛ خوفاً من الوقوع في الفاحشة إذا خلا الرجل بالمرأة. فليس في الحديث ما يدل على تقطية المرأة لوجهها أو عدم تقطيتها.

(٢) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "لا تباشر المرأة المرأة فتنتعها لزوجها كأنه ينظر إليها" (صحيح البخاري).

استدل الشيخ التويجري من الحديث على وجوب تقطية المرأة لوجهها. وقال عنه: دليل على احتجاب النساء عن الرجال الأجانب. وأنه لم يبق للرجال سبيل إلى معرفة الأجنبية من النساء إلا من طريق الصفة. أي الوصف أو الاغتفال (غفلة المرأة) ونحو ذلك، فدل ذلك على أن نظر الرجال إلى النساء غير المحارم ممتنع في الغالب، من أجل احتجابهن عنهم ولو كان السفور جائزاً، لما كان الرجال يحتاجون إلى أن تنتع لهم الأجنبية من النساء بل كانوا يستفنون بنظرهم إليهن. كما هو معروف في البلدان التي فشا فيها التبرج والسفور (انظر الصارم المشهور ص ٩٥).

القرائن حول الحديث:  
١- لا تباشر المرأة المرأة؛

هل انتهى عن المباشرة في الحديث، يحمل على وصف الوجه فقط أم يحمل على معنى أوسع من ذلك؟ فلا شك أن المباشرة أوسع من النظر إلى الوجه فقط. بدليل القرائن التالية.

٢- عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا يباشر الرجل الرجل. ولا المرأة المرأة" (أخرجه ابن حبان وقال الألباني صحيح لغيره في التعليقات الحسان).

وقد استدل الإمام مالك من الحديث بعدم جواز تعري النساء بين بعضهن البعض (انظر فتح الباري لابن رجب ٣/٣٦٥-٣٦٧).

٣- حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل. ولا تنظر المرأة إلى عورة المرأة. ولا يقضي الرجل إلى الرجل في الثوب الواحد. ولا تقضي المرأة إلى المرأة في الثوب الواحد" (صحيح سنن الترمذي).

٤- وقال ابن الجوزي: ولا تباشر المرأة المرأة؛ كان المباشرة هاهنا مستعارة من التقاء البشريين للنظر إلى البشرة. فتقديره: تنظر إلى بشرتها.. (انظر كشف المشكل من حديث الصحيحين ١/٢٩٩).

٥- لا تباشر المرأة المرأة

في الثوب الواحد (رواية التساني). قال الجافظ ابن حجر مستدلاً من الحديث: ومما تعم به البلوى ويتساهل فيه كثير من الناس الاجتماع في الحمام. فيجب على من فيه أن يصون نظره ويده وغيرهما عن عورة غيره. وأن يصون عورته عن بصر غيره (انظر فتح الباري لابن حجر ٩/٣٣٨-٣٣٩).

#### حاشية البحث:

انتهيت بفضل الله تعالى مما وقفت عليه من الأدلة التي تتعلق بحجاب المرأة سواء من القرآن أو السنة أو الآثار الواردة عن الصحابة ومن بعدهم، وقد تكلمت عن كل دليل واثراً من هذه الأدلة والآثار باستفاضة.

مذكراً بأنني في البحث أقصد السياق بمفهومه الواسع.

١- النصوص السابقة واللاحقة لما يراد وببانه وتأويله، والنصوص الأخرى المتعلقة بالمسألة موضع البحث.

٢- مقاصد التشريع.

٣- أسباب نزول الآيات، وأسباب ورود الحديث، وأحوال المخاطبين، وظروف القول.. إلى غير ذلك.

وأن السياق بمفهومه الشامل- يجعلنا ننظر إلى النصوص نظرة كلية مستوعبة فلا تأخذ نصاً ونترك نصاً، أو تأخذ نصاً



وتترك ما يحيط به من قرائن متعددة. فالسياق كما يقول ابن القيم "من اعظم القرائن الدالة على مراد المتكلم: فمن أهمله غلط في نظره وغالط في مناظرته" (انظر بدائع الفوائد ١٠٩/٤).

وقد قسمت أنواع السياق إلى قسمين كبيرين: هما: أولاً: قرائن السياق الخاصة، التي تنقسم إلى ١- قرائن لفظية، متصلة بالنص، منفصلة عن النص. ٢- قرائن غير لفظية (حالية)، متصلة بالخطاب، منفصلة عن الخطاب، أسباب نزول الآيات، أسباب ورود الأحاديث، بيئة الخطاب المحتملة في عادات المخاطبين في أقوالهم وأفعالهم ومعهودهم في معاني الألفاظ ... وغير ذلك.

**ثانياً: قرائن السياق العامة،** وهذه تنقسم إلى أقسام متعددة، منها ١- المقاصد الشرعية ٢- المصلحة المرسلة ٣- اعتبار المآلات ٤- الكليات العامة ٥- عدم التعارض بين النصوص... إلى غير ذلك. وقد قمت باستعمال هذه القرائن وغيرها في ما وقفت عليه من الأدلة حول الحجاب، بعد أن قسمت الأدلة إلى ثلاثة أقسام: القسم الأول: الأدلة من القرآن. القسم الثاني: الأدلة من السنة.

### القسم الثالث: الأدلة من الآثار عن الصحابة ومن بعدهم.

وبعد نهاية البحث أخص ما توصلت إليه فيما يلي: أولاً: أدلة القرآن، ١- قوله تعالى:

**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَبَسُوا لِبَاسًا مِّنَ الدِّينِ لِيُدْرِكُوا فَتَىٰ النَّارِ** (النور: ٣١). الدليل في الآية (إلا ما ظهر منها) ليس قطعي الدلالة، بمعنى أنها ليست نصاً قاطعاً له معنى واحد محدد. لا يسوغ الاختلاف فيه، ولذلك اختلف أهل العلم في توجيه معناها. ٢- قوله تعالى:

**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَبَسُوا لِبَاسًا مِّنَ الدِّينِ لِيُدْرِكُوا فَتَىٰ النَّارِ** (النور: ٣١). الآية ليست نصاً في وجوب النقاب أو عدم وجوبه. وإنما هي موجهة بالأصل إلى القواعد من النساء اللواتي اذن الله تعالى لهن في تخفيف بعض ثيابهن على أن لا يكون بغرض التبرج والزين وان الاستعفاف خير لهن.

٣- قوله تعالى:

**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَبَسُوا لِبَاسًا مِّنَ الدِّينِ لِيُدْرِكُوا فَتَىٰ النَّارِ** (الأحزاب: ٣٢، ٣٣).

وإن كانت الآيات مسبوقة ومتبوعة بالخطاب لنساء النبي صلى الله عليه وسلم ويدخل فيها عموم النساء من باب أولى، لكن ليس في الآيات دليل قطعي على وجوب ستر الوجه والكفين، بل هي دليل على الحجاب وعدم التبرج.

٤- قوله تعالى:

(الأحزاب: ٥٢). الآية تتوجه بالخطاب أصالة إلى أمهات المؤمنين مع وجوب الحجاب الكامل بما في ذلك ستر الوجه والكفين، والاستدلال منها على وجوب ستر الوجه والكفين لغير أمهات المؤمنين غير مباشر (استنباطي) من باب القياس. بجامع العلة وهي طهارة القلوب، فيستدل بعموم العلة (طهارة القلوب) على عموم الحكم (تغطية الوجه والكفين وسائر الجسد)، ولم يسلم القياس هنا فحقيق لا تلازم بين ستر الوجه وطهارة القلب، فطهارة القلب تتحقق بالتقوى وغض البصر والانتفاء عن ما حرم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم؛ فالاستدلال من الآية بهذه العلة غير قطعي ومحل للنزاع. وللحديث بقية، والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله على نعمة الإسلام،  
والصلاة والسلام على سيد  
الأنام. وبعد،

فلا شك أننا جميعاً نبحث على  
صلاح الحال وراحة البال لكن  
أين نجده؟ وأين الطريق إليه؟  
هذا ما نحاول الحديث حوله  
إن شاء الله.

أولاً: معنى صلاح الحال والبال،  
١- صلح الشخص: فضل وعف،  
استقام وأذى واجباته.  
قال تعالى: ،

من بهم، (غافرة). أصلح  
الشخص من أمره: حسنه،  
رجع عن الخطأ. (معجم اللغة  
العربية المعاصرة) (١٣١٢/٢).

٢- صلاح البال، البال، يمغى  
القلب، يقال: ما يخطر فلان  
على بالي، أي: على قلبي.  
والبال رخاء النفس، والبال:  
الحال. (تفسير القرطبي،  
١٦/٢٢٤).

- راحة البال: طمأنينة النفس.  
خلو من الهم. معجم اللغة  
العربية المعاصرة (١/٢٦٤).

٣- وأصلح بالهم، أي: أصلح  
دينهم ودنياهم. وقلوبهم  
وأعمالهم. وأصلح ثوابهم.  
يتنميته وتزكيتة، وأصلح  
جميع أحوالهم. (تفسير  
السعدي ١/٧٨٤).

ثانياً: من فضائل صلاح الحال وراحة  
البال،

١- صلاح الأعمال وقبولها،  
قال تعالى: ،

الأحزاب: ٧٠- ٧١). «يصلح



لَكُمْ أَعْمَالُكُمْ، أي: يكون ذلك سبباً لصلاحها، وطريقاً لقبولها؛ لأن استكمال التقوى، تتقبل به الأعمال كما قال تعالى: «إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ، وَيُوفِّقُ فِيهِ الْإِنْسَانَ لِلْعَمَلِ الصَّالِحِ، وَيُصْلِحُ اللَّهُ الْأَعْمَالَ بِحِفْظِهَا عَمَّا يُفْسِدُهَا، وَحِفْظِ ثَوَابِهَا وَمُضَاعَفَتِهَا» (تفسير السعدي ٦٧٣/١).

٢- الهداية والتوفيق: قال تعالى: «سَيَهِّدُهُمْ وَيُصْلِحُ نَفْسَهُمْ» (محمد، ٥). «سَيَهِّدُهُمْ» أي: سيهديهم إلى ما ينفعهم في الدنيا والآخرة، يتوفيقهم إلى العمل الصالح. (صفوة التفسير ١٩٢/٣).

٣- الطمأنينة والسعادة: قال تعالى: «وَأَسْلَخَ مِنْهُمْ» (محمد، ٢)؛ إصلاح البال نعمة كبرى تلي نعمة الإيمان في القدر والقيمة والأثر. والتعبير يلقي ظلال الطمأنينة والراحة والثقة والرضى والسلام. ومتى صلح البال، استقام الشعور والتفكير واطمأن القلب والضمير، وارتاحت المشاعر والأعصاب، ورضيت النفس واستمتعت بالأمن والسلام وماذا بعد هذا من نعمة أو متاع؟

٤- محو السيئات: قال تعالى: «وَأَلْبِسُواكُمْ عِلَافًا لَيِّقًا وَأَمْسُوا بِهَا نَرْزُقْ عَلَى مَخْدُورٍ وَلَقَدْ يَنْزِلُ كَثْرَ عَنَّهُمْ مَتَاعُهُمْ وَأَسْلَخَ مِنْهُمْ» (محمد، ٢)؛ كفر، الله عنهم سيئاتهم، صغارها وكبارها. وإذا كفرت سيئاتهم نجوا من عذاب الدنيا والآخرة. (تفسير السعدي ٧٨٤/١).

٥- دخول الجنة: قال تعالى: «سَيَهِّدُهُمْ وَيُصْلِحُ نَفْسَهُمْ» (محمد، ٥).

٦- أي: ويدخلهم الجنة دار النعيم بينها لهم بحيث يعلم كل واحد منزله ويهتدي إليه. قال مجاهد: يهتدي أهلها إلى بيوتهم ومسكنهم لا يخطئون كأنهم سكنوها منذ خلقوا. وفي الحديث عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «هُوَ الَّذِي تَفْسَحُ مُحَمَّدٌ بِيَدِهِ لِأَحَدِهِمْ أَهْدَى بِمَنْزِلِهِ فِي الْجَنَّةِ مِنْهُ بِمَنْزِلِهِ كَانَ فِي الدُّنْيَا، صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ (٦٥٣٥)، (صفوة التفسير ١٩٢/٣).

### ثالثاً: من شروط صلاح الحال وراحة البال:

أصلح من نفسك أولاً: قال تعالى: «إِنَّكَ أَنتَ لَا تَمُرُّ مَا يَمُرُّ عَنْكَ يَمُرُّ مَا يَمُرُّ» (الرعد، ١١). وذلك عن طريق الاتي:

١- تقوى الله تعالى والقول السديد: قال تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا» (الأحزاب، ٧٠).

(٧١).

القول السديد: هو القول الصادق الصحيح الخالي من كل انحراف عن الحق والصواب، مأخوذ من قولك: سدد فلان سهمه يسدده، إذا وجهه بإحكام إلى المرمى الذي يقصده فأصابه. أي: يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وراقبوه وخافوه في كل ما تأتون وما تذررون، وفي كل ما تقولون وما تفعلون، وقولوا قولاً كله الصدق والصواب. فإنكم إن فعلتم ذلك يخلص الله تعالى- لكم أعمالكم- التفسير الوسيط للشيخ طنطاوي (٢٥٢/١١).

٢- الإيمان بالله وكثرة الأعمال الصالحة: قال تعالى:

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ» (محمد، ١٢) وأما والدين أموا.

بما أنزل الله على رسله عموماً، وعلى محمد صلى الله عليه وسلم خصوصاً، وعملوا الصالحات: بأن قاموا بما عليهم من حقوق الله، وحقوق العباد الواجبة والمستحبة: كفر عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم، والسبب في ذلك أنهم: اتبعوا الحق، الذي هو الصدق واليقين، وما اشتمل عليه هذا القرآن العظيم، الصادر من ربهم، الذي رياهم بنعمته، وديبرهم بلطفه فرياهم تعالى بالحق فاتبعوه، فصلحت أمورهم. (تفسير السعدي، ٧٨٤/١)

٣- كثرة الدعاء ومنها:

أ- الدعاء بصلاح الحال بعد كل صلاة: عن أبي هريرة: قال، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «اللهم أضلح لي ديني الذي هو عصمة أمري، وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي وأصلح لي آخرتي التي فيها معادي.





## كلمة التوحيد بكلمة التوحيد باليوم التوحيد

# تفسير البقرة وآل عمران

المجلد الثاني  
حسين اسماعيل الجمل

التوحيد، وما في معناها، والتي قالوها من تلقاء أنفسهم، وبما فهموه من مقاصد التنزيل الحكيم، فأردت إبراز هذه العناية من خلال تتبعي لأقوالهم التفسيرية، وعرضها في الأنموذج الآتي، من سورتي البقرة، وآل عمران، وها هي ذا، مرويات أئمة التفسير بكلمة التوحيد،

(١) من سورة البقرة

قول الله تعالى: «وَقُولُوا حَقَّ» (البقرة: ٥٨)، عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما في قول الله عز وجل: «وقولوا حطة»، قال: «لا إله إلا الله» (أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات ٢٧١/١). وعن عكرمة مولى ابن عباس رحمه الله في قوله: «وقولوا حطة»، يقول: «قولوا: لا إله إلا الله» (أخرجه عبد الرزاق في تفسيره (٥٧)، وابن جرير في تفسيره (٧١٧/١)، وابن أبي حاتم في تفسيره (١١٨/١)).

قول الله تعالى: «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» (البقرة: ٦٣): قال ابن عباس رضي الله عنهما، يعني: من وحد الله

تفسيره (١٢٨/١، ٢٣٠، ١٧٦٦/٦).

قول الله تعالى: «وَقُولُوا لِلنَّاسِ حَسَنًا» (البقرة: ٨٣): عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله: «وقولوا للناس حسناً»، أمرهم أن يقولوا للناس حسناً، أن يأمرؤا، لا إله إلا الله، من لم يقلها، ورغب عنها حتى يقولوها كما قالوها، فإن ذلك قريبة من الله جل ثناؤه، (أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٩٦/٢)).

قول الله تعالى: «ظَهَرَ بَيِّنٌ» (البقرة: ١٢٥): عن

إن الحمد لله: نحمده، ونستعينه، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، وبعد؛

فمن المعلوم من الدين بالضرورة أن كلمة التوحيد أساس الإسلام وزبدة الرسالة؛ لذا نرى عناية المفسرين من السلف، رحمهم الله، بهذا الركن الركين فوق كل عناية، والاهتمام به فوق كل اهتمام، ويظهر ذلك جلياً في أقوالهم ومروياتهم التفسيرية، حيث قاموا - شكر الله سعيهم - بتفسير العديد من الآيات القرآنية بكلمة التوحيد، مما يدل دلالة واضحة على اهتمام السلف رحمهم الله بالاتجاه العقدي في التفسير بشكل عام، وبكلمة التوحيد بشكل خاص، ومن ثم أردت أن أبرهن على ذكر أقوالهم التفسيرية بكلمة التوحيد، وما في معناها، وذلك من خلال سورتي البقرة، وآل عمران.

تحديد نطاق البحث،

كان من متطلبات تحقيق هذا الهدف والتدليل عليه أن قمت بتحديد نطاق جمع مادته العلمية في ثلاث مصادر وهي،

(١) تفسير عبد الرزاق رحمه الله (ت ٢١١هـ).

(٢) تفسير ابن جرير رحمه الله (ت ٣١٠هـ).

(٣) تفسير ابن أبي حاتم رحمه الله (ت ٣٢٧هـ).

هذا؛ وقد أستعين ببعض المصادر الثانوية، وغيرها من المصادر مما ستراه مثبتاً بهامش المقال، والله الموفق.

الملاح:

عني أئمة التفسير رحمهم الله بالتفسير بكلمة

سعيد بن جبير رضي الله عنه: «ظهرت بيتي، يا لا إله إلا الله». (أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره: ٢٢٨/١).

قول الله تعالى: «مَنْ مِمَّنْ ذُنِبَ لَهُ لَوْمٌ آخَرٌ» (البقرة: ١٢٦): قال ابن عباس رضي الله عنهما، يعني: من وحد الله. وأمن باليوم الآخر. (أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره: ١٢٨/١).

قول الله تعالى: «وَمَنْ مِمَّنْ ذُنِبَ لَهُ لَوْمٌ آخَرٌ» (البقرة: ١٢٦): عن ابن عباس في قوله: «وَيَكُونُ الدِّينُ لِلَّهِ»، ويخلص التوحيد لله. (أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره: ٣٢٨/١).

عن قتادة بن دعامة رحمه الله في قول الله عز وجل: «وَمَنْ مِمَّنْ ذُنِبَ لَهُ لَوْمٌ آخَرٌ» (البقرة: ١٢٦). قال: «قول: لا إله إلا الله». (أخرجه الطبراني في الدعاء: ١٥٥٨).

قول الله تعالى: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» (البقرة: ١٢٦): عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله: «وَيَكُونُ الدِّينُ لِلَّهِ»، ويخلص التوحيد لله. (أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره: ٣٢٨/١).

عن قتادة بن دعامة رحمه الله: قوله تعالى: «وَيَكُونُ الدِّينُ لِلَّهِ»، أن يقال: لا إله إلا الله، عليها قاتل نبي الله، واليه دعا. (أخرجه ابن جرير في تفسيره: ٢٩٥/٣).

عن الربيع بن أنس رحمه الله: «وَيَكُونُ الدِّينُ لِلَّهِ»، بقول: «حتى لا يعبد إلا الله. وذلك لا إله إلا الله. عليه قاتل النبي صلى الله عليه وسلم، واليه دعا». (أخرجه ابن جرير في تفسيره: ٣٠١/٣).

قول الله تعالى: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» (البقرة: ١٢٦): عن أبي العالية رحمه الله في قوله: «فَلَا غُدُوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ»، يعني: على من أبى أن يقول: لا إله إلا الله. (أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره: ٣٢٨/١).

عن عكرمة مولى ابن عباس رحمه الله في هذه الآية: «لَا غُدُوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ» (البقرة: ١٢٦). قال: «هم من أبى أن يقول: لا إله إلا الله». (أخرج ابن جرير في تفسيره: ٣٠٣/٣). والطبراني في الدعاء: ١٥٥٦).

عن قتادة بن دعامة رحمه الله: قوله: «لَا غُدُوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ»، والظالم الذي أبى أن يقول: لا إله إلا الله. (أخرجه ابن جرير في تفسيره: ٣٠٢/٣). قول الله تعالى: «فَمَنْ»

(البقرة: ٢٥٦): عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى: «فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى»، قال: «لا إله إلا الله». (أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره: ٤٩٧/٢). والطبراني في الدعاء: ١٥٦٥).

عن سعيد بن جبير رحمه الله قوله: «فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى»، قال: «لا إله إلا الله». (أخرجه ابن جرير في تفسيره: ٥٦٠/٤).

والطبراني في الدعاء: ١٥٦٦، ١٥٦٧).

وعن الضحاك بن مزاحم رحمه الله قوله: «فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى»، قال: «لا إله إلا الله». (أخرجه ابن جرير في تفسيره: ٥٦٠/٤).

(٢) من سورة آل عمران

قول الله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ دِينِكَ» (آل عمران: ٩): عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما في قول الله: «إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْنِي عَنْكَ دِينُكَ» (آل عمران: ٩). قال: «ميعاد من قال: لا إله إلا الله». (أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره: ٦٠٢/٢).

والطبراني في الدعاء: ١٥٥٧).

قول الله تعالى: «وَمَنْ مِمَّنْ ذُنِبَ لَهُ لَوْمٌ آخَرٌ» (آل عمران: ٦٤): عن أبي العالية رحمه الله: «تعالوا إلى كلمة سواء». قال: «لا إله إلا الله». (أخرجه ابن جرير في تفسيره: ٤٧٨/٥). والطبراني في الدعاء: ١٥٦٠).

عن مجاهد بن جبر رحمه الله: «تعالوا إلى كلمة سواء». قال: «لا إله إلا الله». (أخرجه ابن المنذر في تفسيره: ٢٣٧/١).

قول الله تعالى: «وَأَقِمُّوا حُجُوتَكُمْ لِلَّهِ» (آل عمران: ١٠٣): عن أبي العالية رحمه الله: «واعتصموا بحبل الله جميعاً». قال: «بلا إله إلا الله. كونوا عليها إخواناً. ولا تفرقوا. ولا تعادوا». (أخرجه ابن جرير في تفسيره: ٦٤٧/٥). وابن المنذر في تفسيره: ٣١٦/١).

والطبراني في الدعاء: ١٥٦٩).

قول الله تعالى: «تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ» (آل عمران: ١١٠): عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، في قوله تعالى: «تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ»، يقول: «تأمرتهم أن يشهدوا أن لا إله إلا الله. والإقرار بما أنزل الله. ويقابلونهم عليه. ولا إله إلا الله أعظم المعروف». (أخرجه ابن جرير في تفسيره: ٦٦٦/٥). وابن أبي حاتم في تفسيره: ٧٣٣/٣). والطبراني في الدعاء: ١٥٤٣).

والبيهقي في الأسماء والصفات: ٢٠٦).

وللحديث صلة إن شاء الله. والحمد لله رب العالمين.



تطاول الفقرام  
على خنفس النعام

ذكر من دس آدمي ثلثي حركته في حيز تحطام  
وسدنة المعبد. ذلك المنتصب زورا وبهتانا لجنس البشر،  
الدعوا (زكريا بطرس). والذي وجه انتقادات لاذعة إلى  
الأساقفة في سبيله فمضى به عليه اسمه بسبب شدة حبه  
للمسيح كبر مكر. وسحق بسببه ساعده جدار ثلثي من  
مسيحيي ومعتنقات مسيحية. ولحق بموت نوحه فمضى به  
عليه اسمه بالارباب لذلك لم يغيب. يتصور لأمثال  
هؤلاء أنه قد نسي في حيز من الأساقفة من أن يحترق  
في بيت جدار. فمضى ثلثي من الأساقفة أن يكتب لها  
الاسم. فهي كد حائط مكنت في حيز سرى في  
يتلاشى دون أدنى أثر أو يخلف بعضاً من الذكري.

## بيادق الشر

ما زالت يد الغرب القادرة تحاول العبث بحاضرنا، من خلال مؤسساته الصليبية التي دأبت على احتراف الكذب وصناعة الدساتيس. لتشويه صورة الإسلام ورسول الإسلام صلى الله عليه وسلم. وما زالت ثقافة الكراهية السوداء تغذي العقل الغربي بسيل من الافتراءات لتظهر الإسلام في ثوب دامي مشوه. لترسخ في المخزون الثقافي الغربي ولعدة قرون كراهية الإسلام وأهله.

ونحن إذا أردنا الإشارة إلى نماذج من هذه الشهادات الغربية على هذه الافتراءات، فإننا نستطيع أن نشير على سبيل المثال إلى شهادة المفكر الألماني (هوبرت كرم) والذي تحدث عن الصورة الغربية التي صنعها العقل الصليبي لرسول الإسلام صلى الله عليه وسلم. تلك الصورة التي يعاد تقديمها أفلاماً ورسومات وعلى شاشة التلفزة هذه الأيام.

حيث قال في كتابه (صورة الإسلام في التراث الغربي) : «كيف أن الأوربيين ادعوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان كاردينالاً كاثوليكياً تجاهلته الكنيسة في انتخابات البابا، فقام بتأسيس طائفة ملحدة في الشرق انتقاماً من الكنيسة، واعتبرت أوروبا المسيحية في القرون الوسطى محمداً المرتد الأكبر عن المسيحية. ويكشف هذا المفكر عن أن الصورة الذائقة لرسول الله صلى الله عليه وسلم قد شارك في صنعها كبار الفلاسفة والمفكرين والقدسين الغربيين».

فأكبر فلاسفة الكاثوليك توما الأكويني (١٢٢٥-١٢٧٤م) يقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إنه هو الذي أغوى الشعوب من خلال وعوده الشهوانية. وقام بتحريف جميع الأدلة في التوراة والأنجيل من خلال الأساطير والخرافات التي كان يتلوها على أصحابه. ولم يؤمن

برسالة محمد إلا المتوحشون من البشر الذين كانوا يعيشون في البداية».

وقد انتهر المستشرقون ومن تتلمذ على أيديهم تلك الادعاءات ليسددوا سهامهم على صميم تاريخنا فيلوثود. وليسدلوا على جوانب مشرقة منه أستاراً حتى يختفي عن الأعين. فكثرت عدد المتطفلين والأدعياء وبيادق الشر. وأضحى لهم منابر وقنوات تبث من خلالها السموم، لذلك وجب علينا كشف هؤلاء والتصدي لهم وأن نقف بالمرصاد لكل من يريد أن ينتقص من الإسلام ونبي الإسلام صلى الله عليه وسلم وصحابته الكرام. ليحجب الفضل عن تلك الأيادي الشامخة التي طوقت اعناق الدنيا بدين أيدي.

## سيرة قمر

الاسم: زكريا بطرس  
المولد: ولد في سنة ١٩٣٤م بمدينة كفر الدوار التابعة لمحافظة البحيرة  
الدراسة: درس، بطرس، في كلية الآداب وحصل منها على ليسانس التاريخ.  
وهو قس نصراني يتأرجح بين الأرثوذكسية والبروتستانتية، تنظر له الكنيسة القبطية المصرية على أنه أرثوذكسي مبتدع لقوله بالخلاص في لحظة. حتى ألف الأبايا شتوده الثالث كتاباً للرد عليه يسمى: يدعة الخلاص في لحظة. واتهمه الأنبا بيشوي بأنه بروتستنتي خمسيني مندرس في الكنيسة الأرثوذكسية، وقد قدم استقالته ولم يسمح له بالخدمة بعد ذلك. (فضيحة زكريا بطرس). وسام عبد الله. موقع ابن مريم).

أصبح اسمه معروفاً للعامة بعد ظهوره في برامج لفظة الحياة الفضائية التبشيرية في عام ٢٠٠٣. والتي تعمل على انتقاد الإسلام ورسوله صلى الله عليه وسلم بأسلوب يعتبره المسلمون أسلوباً تهجيناً غير لائق. انار الكثير من الجدل.

في يوليو من العام ٢٠١٠م. أبليت منظمة

«جويس ماير التبشيرية»، وهي منظمة تبشيرية أمريكية تعمل بالشراكة مع قناة الحياة، أبلغت قناة البي بي سي عربي (BBC Arabic) أنها ستوقف بث برامج زكريا بطرس.

قام في أبريل ٢٠١١ بإطلاق قناة جديدة خاصة به باسم الفادي تبث في أمريكا الشمالية وهي تبث الآن في الشرق الأوسط. وقد قامت العديد من المؤسسات للمطالبة بإسقاط الجنسية المصرية عن زكريا بطرس "لإخلال بطرس باستقرار وأمن مصر في الداخل والخارج" واعتبرت أن إهانة الإسلام كالخيانة العظمى.

#### اقتراءات العلاء وانصاف العلماء

لقد اصطنع زكريا بطرس أسلوباً مأكراً لتأدية مهمته، فارتكب إنما عظيماً وهو تطاوله على نبي الإسلام صلى الله عليه وسلم. ولقد انبرت الأقلام للرد عليه وتفنيد غشه البغيض، لبيان عواره وظهر كذبه. وسوف تستعرض بعض الآراء التي أظهرت حقه الدفين لرسول السلام صلى الله عليه وسلم.

وكان من جملة هؤلاء الأستاذ محمد جلال القصاص، الذي أجاب علي اقتراءاته بالحق والدليل والبرهان، من خلال بحثه (رد الكذاب اللئيم زكريا بطرس عن جناب النبي العظيم)

وسوف نعرض الشبهات والرد عليها

**الكذبة الأولى: الرسول صلى الله عليه وسلم لم يتزوج غير خديجة لأنه تزوج على النصرانية.**

كتب السير جميعها تقول أن الذي زوج النبي صلى الله عليه وسلم من خديجة هم أعمامه حمزة أو أبو طالب وأنهم خطبوها من أبيها خويلد أو عمها عمرو بن أسد وقيل أخوها عمرو بن خويلد بن أسد. وأن أبا طالب قام وخطب خطبة النكاح، وأبو طالب وثني مات على شركه، وكل من حضر الزواج كانوا على الشرك (الوثنية) يدعونها ملة أبيهم إبراهيم وليس ثم ذكر قط لورقة بن نوفل

إلا في رواية حكّم عليها بأنها لا تصح قال فيها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم "هو الفضل لا يجده أنفه فأنكحها منه" يمدح النبي ويكلم ولي أمر خديجة (أبوها أو عمها أو أخوها) وإن صحت هذه الرواية، وهي لا تصح، فهي تدل على أنه كان شخصاً عادياً حضر الزواج (ابن هشام ج ١/ ١٩٠، والروض الأنف ج ١/ ٣٢٢). فلا أدري من أين جاء زكريا بطرس بأن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج على النصرانية!! إنه كلام القس النصراني اللبناني الماروني جوزيف قذّي المشهور بأبي موسى الحريري في كتابه (قس ونبي)، تكلم بهذا الكلام من رأسه، وأهام جعلها حقائق ونقل عنه الأفاك الأثيم خليل عبد الكريم ونقل عنه زكريا بطرس. وهذا الكلام محض كذب. لم تتكلم به السيرة النبوية، ولا أحد من علماء المسلمين.

**الكذبة الثانية: يتعجب كيف صلى الله على نبيه. يقول سائنا كثيراً عن الصلاة على النبي ولم نجد من يجب. ويتابع قائلاً: في سدة المنتهى قال جبريل لله انتظر هنا الله يصلي. فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ماذا يقول الله؟ قال يقول سبح. سبح وينحني بجبهته قليلاً وكان الله يمسجد أو يركع.**

فلنا: لم تسمع لأنك لا تريد أن تسمع، ولو قرأت ما كتب المفسرون في الآيات التي فيها ذكر صلاة الله على نبيه لعلمت ما هي، وكيف لم يقرأ وهو يذكر أنه يرجع إلى كتب التفسير في كل شيء؟ وبيناذا لمن يقرأ أقول: ورد صلاة الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم وعلى عباد المؤمنين في سورة الأحزاب في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ يُسَوِّنَ عَلَى النَّبِيِّ إِنَّا اللَّهُ رَبُّكَ مَا مَوْصُوْعُهُمْ وَسَيَرُ تَلِيْمًا﴾ (الأحزاب: ٥٦) وفي قوله تعالى: ﴿...﴾

(الأحزاب: ٤٣). قاله. سبحانه وتعالى. وملائكته يصلون على النبي. والله سبحانه وتعالى وملائكته يصلون على عباد الله المؤمنين. ومعنى صلاة



الله على عباده المؤمنين رحمتهم، ومعنى صلاة الملائكة على عباد الله الدعاء لهم، وهذا واضح من تمام الآية التي أتت كنعيل لصلاة الله عليهم، **يُخْرِجُكَ مِنْ ظِلْمَتِي إِلَى نُّورٍ** كَانَ تَأْوِيلُ رَجُلًا، يقول الشيخ السعدي، رحمه الله، أي، من رحمته بالمؤمنين ولطفه بهم، أن جعل من صلاته عليهم، وثنائه، وصلاة ملائكته ودعائهم، ما يخرجهم من ظلمات الذنوب والجهل، إلى نور الإيمان، والتوفيق، والعلم، والعمل، فهذه أعظم نعمة، أنعم بها على العباد الطائعين، تبسط عي منهم شكرها، والإكثار من ذكر الله، الذي لطف بهم ورحمهم، وجعل حملة عرشه، أفضل الملائكة، ومن حوله، يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون للذين آمنوا "

وَمَنْ تَى السَّكَنَ (غافر: ٧-٨). قُلْتُ : وَفَحَن  
تَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَصَلَاتُنَا عَلَيْهِ دَعَاءٌ. تَصَلَّى نَرْجُو مِنَ اللَّهِ  
الثَّوَابَ لَنَا كَمَا وَعَدْنَا. وَقُلْتُ : الشَّرِيعَةُ  
الْإِسْلَامِيَّةُ لَهَا خُصُوصِيَّةٌ فِي اسْتِعْمَالِ  
الْأَلْفَافِ اللَّغَوِيَّةِ. فَهِيَ وَإِنْ كَانَتْ تَسْتَعْمَلُ  
الْلَفْظَ اللَّغَوِيَّ إِلَّا أَنَّهُ لَا تَسْتَعْمَلُهُ بِذَاتِ  
الْمَعْنَى الْمَوْضُوعِ لَهُ فِي الْفَقْهِ عَلَى الدَّوَامِ بَلْ  
تَخْصُصُهُ غَالِبًا. وَتَسْتَعْمَلُهُ كَمَا هُوَ أَحْيَانًا.  
وَأَحْيَانًا تَضْيِيفُ عَلَيْهِ أَوْ تَنْقُصُ مِنْهُ.  
فَصَلَاتُنَا لِلَّهِ غَيْرُ صَلَاتِنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرُ صَلَاةِ اللَّهِ عَلَيْنَا غَيْرُ

### صلاة الملائكة علينا.

الكذبة الثالثة ، أبو بكر جاء للنبي صلى الله عليه وسلم فقابله وهو عريان ، ثم جاء عمر فقابله وهو عريان ، ثم جاء عثمان فتغطى ، فقالت له عائشة : لم تفعل هذا ؟ فيقول : كيف لا أخشى من رجل تخشى منه الملائكة

سابقہ فاسٹاڈن ابو بکر فاذن کہ وهو علی  
تلك الحال فتحذت ثم استاذن عمر فاذن  
له وهو كذلك فتحذت ثم استاذن عثمان  
يجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسوى ثيابه قال محمد ولا أقول ذلك  
في يوم واحد فدخل فتحذت فلما خرج  
قالت عائشة دخل أبو بكر فلم تهتئ له  
ولم تباله ثم دخل عمر فلم تهتئ له ولم  
تباله ثم دخل عثمان فجلست وسويت  
ثيابك فقال: ألا أنتحي من رجل تستحي  
منه الملائكة، لاحظ ليس هناك تعري  
كما يدعي هذا الكذاب اللثيم، والراوي  
يشكك في المكشوف عنه ساق أم فخذ،  
ورواية أخرى عند أحمد تقول أنه صلى  
الله عليه وسلم كان مضطجعا في فراشه  
ولم تذكر كشف ساق ولا فخذ، وعائشة  
تقول "ثم دخل عثمان فسويت ثيابك  
فهو بثيابه، وهي حالة من التبادل في  
حضرة من يدل عليه من فضلاء أصحابه  
كما يقول النووي رحمه الله في شرح  
حديث.

والحديث بقية إن شاء الله تعالى.  
والحمد لله رب العالمين.

# الشباب عهد النبوة

## المنهج النبوي في

### تركيب نفوس الشباب

عن محمد بن عبد الرحمن

الله صلى الله عليه وسلم وأنا رجل شاب  
فزوجني أبي امرأة من المسلمين وجاء يوماً  
يزورنا. فقال: كيف تجددين بفلك؟ قالت:  
نعم الرجل لا يتألم الليل. ولا يضطر. قال:  
فوقع بي أبي. وقال: زوجتك امرأة من  
المسلمين فعضلت وفعلت. قال: فجعلت لا  
التفت إلى قوله مما أجد من القوة. إلى أن  
ذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم.  
فقال: "لكني أقام وأصلي. وأصوم وأفطر.  
فصم من كل شهر ثلاثة أيام". قال: فقلت:  
إني أقوى من ذلك. فلم يزل حتى قال: "فصم  
صوم داود. صم يوماً وأفطر يوماً. وأقرأ  
القرآن في كل شهر". قال: قلت إني أقوى أكثر  
من ذلك. قال: إلى أن قال: "خمس عشرة".  
قال: قلت: إني أقوى من ذلك. قال: اقرأ  
في سبع. حتى انتهى إلى ثلاث. قال: قلت:  
ثلاث؟ قال: فقال: "إن لكل عمل شدة وكل  
شدة فترة فمن كانت فترته إلى سنتي فقد  
أهتدى. ومن كانت إلى غير ذلك فقد هلك".  
فسمعته وهو يقول: قد كبرت وضغفت  
ولا أستطيع أن أدع ما انتهيت إليه". شعب  
الآيمان (٥/ ٣٩١).

وفي روايه عبد ابن حبان عن عبد الله  
بن عمرو. قال: حفظت القرآن ففترات به في

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول  
الله وعلى آله وصحبه ومن تبع هداه.

**وبعد: فقد تحدثنا في العدد السابق**

**عن مميزات سن الشباب وهي:**

١- النشاط والقوة. والحماسة والفتوة

٢- ذو مواهب وطاقات مع قلة الوعي

والعلم والخبرات

٣. ظهور المراهقة وتوهج الشهوة.

وقلنا: إن هذه الخصائص تحتاج ضرورة

إلى ثلاثة مطالب من المربين والمسؤولين.

أولاً: التربية والتوجيه. والتوعية

والتنبيه. ثانياً: إشعار الشباب بالمسؤولية

وأعدادهم لتحملها. ثالثاً: تركية نفوسهم

لضبط غرائزهم وشهواتهم. وقد تكلمنا

عن المطلبين الأول والثاني. وهذه المرة

نتحدث عن المطلب الثالث وهو: المنهج

النبوي في تركية نفوس الشباب.

**١- تعليم الشباب الوسطية في الدين**

والوسطية تعني التوسط بين طريقتي

الأمور. والاعتدال بين الإفراط والتفريط.

وكذلك بين التساهل والتشدد. وبين

الاسراف والتقيير. أو بين الغلو والتضييع

وهكذا.

عن مجاهد. أن عبد الله بن عمرو.

حدثه. قال: كنت مجتهداً في عهد رسول

ليلة، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «اقرأ في شهر». قال: قلت: يا رسول الله، دعني أستمع من قوتي وشيبي. قال: «اقرأ في عشر». قال: قلت: يا رسول الله، دعني أستمع من قوتي وشيبي. قال: «اقرأ في سبع». قال: قلت: يا رسول الله، دعني أستمع من قوتي وشيبي. قال: فأبى. صحيح ابن حبان (٣/ ٣٥).

وهكذا تظهر حيوية الشباب وهوته ومواهبه وطاقته. لكن الشباب الصالح يرى الاستمتاع بالشباب أن ينشأ في طاعة الله. وإذا اهتم الشباب فلا يرى المتعة إلا في الملذات والشهوات ولو كانت في تعاطي المحرمات، فانتبهوا أيها الآباء والأمهات.

٢. أول من نهى عنه

علمه من قبل سرير.

عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «سبعة يظلهم الله في ظله، يوم لا ظل إلا ظله: الإمام العادل، وشاب نشأ في عبادة ربه، ورجل قلبه معلق في المساجد، ورجلان تحايا في الله اجتماعا عليه وتفرقا عليه، ورجل طلبته امرأة ذات منصب وجمال، فقال: إني أخاف الله، ورجل تصدق أخفى حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه». صحيح البخاري ح ٦٦٠. ومسلم وغيرهما.

فتجده صلى الله عليه وسلم خص الشاب لكونه مظنة غلبة الشهوة لما فيه من قوة الباعث على متابعة الهوى فإن ملازمة العبادة مع ذلك أشد وأدل على غلبة التقوى.

إن في الحديث حثا للشباب للإقبال على الله عز وجل، والنشأة في عبادته سبحانه وتعالى من مقتبل عمرهم وريعان شبابهم. وبذلك يستحقون هذه المكانة الرفيعة. وخصهم بذلك: لأن سن الشباب قد يغري بمواقعة المعاصي واقتراف الذنوب، نظرا لما يغلب على الرء من التسوييف، وما قد يتاح له من الأسيا ب المؤدية إلى المعاصي المعينة

عليها. كالصححة والفراغ. والحديث الآتي منال على ذلك.

عن أبي أمامة قال: إن فتى شابا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله، انذن لي بالزنا. فاقبل القوم عليه فزجروه وقالوا: مه. مه. فقال: «اذنه. فدنا منه قريبا». قال: فجلس قال: «أتحبنه لأملك؟» قال: لا. والله جعلني الله فداءك. قال: «ولا الناس يحبونه لأمهاتهم». قال: «فتحبنه لأبنتك؟» قال: لا. والله يا رسول الله جعلني الله فداءك قال: «ولا الناس يحبونه لبناتهم». قال: «فتحبنه لأخلك؟» قال: لا. والله جعلني الله فداءك. قال: «ولا الناس يحبونه لأخواتهم». قال: «

فتحبنه لعمتك؟» قال: لا. والله جعلني الله فداءك. قال: «ولا الناس يحبونه لعماتهم». قال: «فتحبنه لأخالتك؟» قال: لا. والله جعلني الله فداءك. قال: «ولا الناس يحبونه لخالاتهم». قال: فوضع يده عليه وقال: «اللهم اغفر ذنبه وطهر قلبه. وحصن فرجه». قال: فلم يكن يفد ذلك الفتى يلتفت إلى شيء. مسند أحمد ح ٢٢٢١ واستاده صحيح. ولهذا حث النبي صلى الله عليه وسلم الشباب على الزواج ما استطاع إلى ذلك سبيلا.

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: إن النبي صلى الله عليه وسلم قال: يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج، فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج. ومن لم يستطع فليصم. فإن الصوم وجاؤه، أو وجاء له. مسند أحمد ح ٤٢٧١ واستاده صحيح.

٣. زمني نفسي به

أما فية خلاف من الآخر

عن جابر رضي الله عنه قال قال: لما رجعت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مهاجرة البخر، قال: «ألا تحدثوني بأعاجيب ما رأيتم بأرض الحبشة؟» قال فتية منهم: بلى. يا رسول الله بينا نحن جلوس مرت بنا عجوز من عجايز



- عن الله بن عمرو، قال: رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن ثوبين معصفرين. فقال: «أمك أمرك بها؟» قال: قلت: أغسلهما؟ قال: «بل أخرقهما». المعجم الكبير للطبراني ١٤٣٥٢.

وفي رواية له: رأى علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبين معصفرين. فقال: «أنهما من ثياب أهل النار: فلا تلبسهما». وفي رواية معمر بن راشد: «رأى النبي صلى الله عليه وسلم علي عبد الله بن عمرو بن العاص ثوبين معصفرين. فقال: «أمك أليستك هذين؟» فقال: نعم يا رسول الله، ألا ألقيهما؟ قال: «بل حرقهما». قال معمر: وأخبرني يحيى بن أبي كثير: أن النبي صلى الله عليه وسلم أحد إليه النضر حين رآهما عليه. وقال: «إن الحمرة من زينة الشيطان. وإن الشيطان يحب الحمرة». جامع معمر بن راشد (١١/٧).

عن الزبير بن العوام رضي الله عنه، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لأن يأخذ أحدكم أحبله. فيأتي الجبل. فيحرقه بحزمة حطب على ظهره فيبيعها. فيستغني بثمنها. خير له من أن يسأل الناس. أعطوه أو منعوه». صحيح البخاري ج ٢٠٧٥ مختصراً. وفي صحيح ابن ماجه ١٤٩٨ مطولاً.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ما بعث الله نبياً إلا رعى القتم». فقال أصحابه: وأنت؟ فقال: «نعم. كنت أزعها على قراريط لأهل مكة». صحيح البخاري ج ٢٢٢٢.

نسأل الله أن يصلح حال شبابنا. ويهديهم سبل السلام. ويخرجهم من الظلمات إلى النور. إنه ولي ذلك والقادر عليه. والحمد لله رب العالمين.

رهابينهم. تحمل على رأسها قله من ماء. فمزت بفتى منهن. فجعل إحدى يديه بين كتفئها. ثم دفعها فخرت على ركبتيها. فانكسرت قلتها. فلما ارتفعت التفتت إليه. فقالت: سوف تعلم يا غدر إذا وضع الله الكرسي. وجمع الأولين والآخرين. وتكلمت الأيدي والأرجل. بما كانوا يكسبون. فسوف تعلم كيف أمرني وأمرتك عبدة غدا. قال: يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «صدقك. صدقت كيف يقدر الله أمة لا يؤخذ لضعفهم من شديدهم». سنن ابن ماجه ج ٤٠١٠. وإسناده صحيح.

وهكذا بعد أن يستقرئ رسول الله صلى الله عليه وسلم أفكارهم كشباب يستثمر ما قالوه عن اليوم الآخر ليربطهم به ويبين لهم عظمة ذلك اليوم وشدته. وأهمية نصر الضعفاء ضد ظالمهم.

وارتباطاً بالإيمان بالله واليوم الآخر وما أعد الله فيه من الجنة والنار كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدلهم على أبواب الخير التي تنجي من عذاب النار كما ظهر في هذا الحديث.

عن سالم. عن أبيه رضي الله عنه. قال: كان الرجل في حياة النبي صلى الله عليه وسلم. إذا رأى رؤيا قصها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتعنيت أن يرى رؤيا. فأقصها على رسول الله صلى الله عليه وسلم. وكنت غلاماً شاباً. وكنت أنام في المسجد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيت في النوم كأن ملكين أخذاني. فذهبا بي إلى النار. فإذا هي مطوية كطي البئر وإذا لها قرتان وإذا فيها أناس قد عرفتهم. فجعلت أقول: أعوذ بالله من النار. قال: فلقينا ملك آخر فقال لي: لم نر. فقصصها على حفصة فقصصها حفصة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: نعم الرجل عبد الله. لو كان يصلي من الليل. فكان يغد لا ينام من الليل إلا قليلاً. صحيح البخاري ج ١١٢١.

# قلمه الظلم الذي يذوق القلب

د. محمد بن عبد الله بن محمد

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله. وبعد:

نواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثية للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة الواهية التي اشتهرت على السنة الوعاظ والقصاص، وإلى القارئ الكريم التخيير والتحقيق:

ولا: اسباب ذكر هذه القصة

١- وجود هذه القصة في بعض كتب السنة الأصلية- كما سنبين من التخيير- يجعل من لا دراية له بالتحقيق وعلل الحديث يتوهم أن هذه القصة صحيحة.

القصة كما سنبين من الحق جاء بها افتراء أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أن نبياً من الأنبياء اشكى إلى الله قساوة قلوب قومه. وفي القصة أن الله استجاب له وأوحى إليه وهو في مصلاه بعلاج قساوة القلوب وهو أن يأمر قومه بأكل العدى، فإنه يرقق القلب.

ومن أهم الأسباب التي تحتم علينا بيان حقيقة هذا الحديث الذي جاءت به

هذه القصة وبيان علته دفاعاً عن سنة النبي صلى الله عليه وسلم: أن الدكتور زغلول النجار- عفا الله عنا وعنه جعل هذا الحديث الذي جاءت به هذه القصة إعجازاً علمياً في السنة النبوية، حيث أورده في كتابه الذي عنوانه: «الإعجاز العلمي في السنة النبوية» د. زغلول النجار أستاذ علوم الأرض وزميل الأكاديمية الإسلامية للعلوم ورئيس لجنة الإعجاز العلمي في القرآن الكريم بالمجلس الأعلى للشؤون الإسلامية بجمهورية مصر العربية، ونحن لا نتناول اسمه ولا رسمه، بل ذكرناه بما نشره ولكن الذي يهمنا هو الدفاع عن السنة النبوية. ولولا أن الدكتور نشر هذا الحديث في كل الوسائل الإعلامية من كتب وصحف وقنوات فضائية تحت «الإعجاز العلمي في السنة النبوية»، لولا هذا ما نبهنا عليه. ولكنه بهذه الوسائل اشتهر وانتشر، فقد أورده في كتابه «الإعجاز العلمي في السنة النبوية»، (٩٧/٢) (ح ١٤)

تحت عنوان: «العدس أكله يرفق القلب»، ومن قبل نُشر في جريدة الأهرام، حيث قال الدكتور في كتابه «الإعجاز العلمي في السنة النبوية» (١٧/١)، وكانت الأحاديث النبوية الشريفة الثلاثون التي جمعتها هنا قد نُشرت بإيجاز تباعاً طوال شهر رمضان عام (١٤٢٢هـ) على صفحات جريدة الأهرام في كل يوم حديث، ثم بين أنه جمعها في كتاب لإمكانية الاستفادة المستدامة.

٤- ثم الذي يحتم علينا بيان حقيقة هذا الحديث الذي جاءت به هذه القصة التي سنبين عازها وتكشف عوارها أن الدكتور قال في كتابه «الإعجاز العلمي في السنة النبوية» (١٦/١): «وهذا الجانب ألا وهو جانب الإعجاز العلمي هو واحد من جوانب الإعجاز العديدة في أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم. وهو وحده يكفي لدحض دعاوى المطبلين وتشكيك المشككين في صدق رواة الأحاديث ودقة جامعها»، اهـ.

قلت: أي إعجاز علمي في حديث العدس يدل على صدق رواة أحاديث العدس. ونحن سنبين كذبتهم وشدة ضعفهم بأقوال أئمة الجرح والتعديل فيهم من التحقيق.

٥- ونقول للدكتور: عليك بالقاعدة التي يركز عليها أهل الحديث، «أثبت العرش ثم انقش». حتى لا تفتح باباً للطعن في السنة. ونحن لا ندري بما يسمى الإعجاز العلمي للسنة النبوية: حيث إن الدكتور كتب أكثر من خمسين سطراً تحت الإعجاز العلمي ثم ختمه جازماً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن أكل العدس يرفق القلب ويدمع العين، ويذهب الكبر». ثم قال: «والعدس لم يكن شائعاً في جزيرة العرب. على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم. ولذلك يعتبر وصفه له في هذا الحديث الشريف الذي نحن بصدد من معجزات هذا النبي الخاتم والرسول الخاتم»، وإلى القارئ الكريم التخريج والتحقيق.

ب ب ب

54. زوي عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم: «إن نبياً من الأنبياء اشتكى إلى الله تعالى قساوة قلوب قومه، فأوحى الله إليه وهو في مصلاه أن مرقومك أن يأكلوا العدس يرفق القلب، ويدمع العين، ويذهب الكبرياء. وهو طعام الأبرياء».

### ثالثاً: الشرح:

١- الحديث الذي جاءت به هذه القصة: أخرجه الإمام الحافظ أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني المتوفى سنة (٤٣٠هـ) في كتابه «الطب النبوي» (٢/٣٣٧) (ح ٦٨٨ ط). دار ابن حزم. قال: أخبرنا أحمد بن محمد بن إسحاق في كتابه. أخبرنا علي بن محمد، حدثنا حسنون بن أحمد بن سليمان، حدثنا موسى بن محمد المرادي. حدثنا يحيى بن حوشب الأسدي، عن صفوان بن عمرو. عن مكحول عن أبي هريرة مرفوعاً.

٢- وأخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» (ح ١٨٩٨- القرائن الملتقطة) قال: أخبرنا محمد بن الحسين إذنا أخبرنا أبي. أخبرنا ابن السني. أخبرنا علي بن محمد، حدثنا حسنون بن أحمد بن سليمان به.

٣- وأخرجه ابن السني في «الطب» (٢/٢١٣- اللآلئ المستوعبة) قال: أنبأنا علي بن محمد، حدثنا حسنون بن أحمد بن سليمان به.

### ر ر ر

١- هذا الحديث الذي جاءت به هذه القصة الواهية منكر باطل. وعلته يحيى بن حوشب الأسدي. وأورد هذا الحديث الحافظ السيوطي في «اللائل المستوعبة» في الأحاديث الموضوعة، (٢/٢١٣) برواية ابن السني في «الطب» قال: «يحيى منكر الحديث». اهـ.

٢- وقال الإمام الذهبي في «الميزان» (٤/٣٧٠/٩٤٨٩)، «يحيى بن حوشب الأسدي منكر الحديث عن الضعفاء قاله ابن عدي، ثم ذكر له حديثاً من مناكيره، ثم قال الذهبي: حديث منكر بل باطل». اهـ.

٣- وأورده الإمام الحافظ ابن عدي في «الكامل» (٧/٢٣٤) (٨٣/٢١٣٦) وقال:

«يحيى بن حوشب أبو عبد الله الأسدي حدث عن الضعفاء بالناكير». ثم خرج حديثين منكرين باطلين من مناكيره.

٤- ونقل ابن عراق في «تنزيه الشريعة عن الأخيار الشنيعة الموضوعة» (٢/٢٤٤) هذا الحديث الذي جاءت به القصة وفيه يحيى بن حوشب منكر الحديث. ثم قال: «وعنه موسى بن محمد المرادي ما عرفته».

٥- ونقل الجافض ابن حجر أقوال الإمام الذهبي والجافض ابن عدي في يحيى بن حوشب في «اللسان» (٦/٣٠٨) (٤٩/٩١٢٣) وأقرها.

٦- الاستنتاج: نستنتج أن حديث يحيى بن حوشب في متن العدى يرقق القلب حديث منكر باطل.

خامساً: طريق امرجة ترقق قلب بالعدس:

يحاول من لا دراية له بالصناعة الحديثية أن يأتي بهذا الحديث ليجمعه شاهداً لحديث أبي هريرة والحديث الذي روي عن علي بن أبي طالب قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «عليكم بالعدس؛ فإنه مبارك، وأنه يرقق القلب، وتكثر له الدفعة، وأنه قد بارك فيه سبعون نبياً».

الحديث لا يصح: أخرجه ابن الجوزي في «الموضوعات» (٢/٢٩٤) من حديث علي بن أبي طالب مرفوعاً، وعلمته عبد الله بن أحمد بن عامر. قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٢/٣٩٠/٤٢٠): «عبد الله بن أحمد بن عامر، عن أبيه، عن علي الرضا عن أبياته بتلك النسخة الموضوعة الباطلة. ما تتفكك عن وضعه أو وضع أبيه». اهـ.

قلت: وهذا الحديث من هذه النسخة الموضوعة التي وضعها عبد الله بن أحمد بن عامر أو أبيه بهذا السند عن علي الرضا عن أبياته حتى وصلوا إلى علي بن أبي طالب مرفوعاً؛ فالحديث موضوع كذب مختلق مصنوع منسوب إلى النبي صلى الله عليه وسلم.

سادساً: شيخ الإسلام ابن تيمية

ونقد الحديث (صدا ومثا):

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٢٧/٢٣): «من اعتقد أن العدس مطلقاً فيه فضيلة فهو جاهل. والحديث الذي يروي: «كلوا العدس فإنه يرقق القلب، وقد قدس فيه سبعون نبياً» حديث مكذوب مختلق باتفاق أهل العلم. ولكن العدس هو مما اشتبه اليهود. وقال الله تعالى لهم: «تَسْمِيْلُوْكَ لَيُوْنُ مُرٌ ذَقْ» (البقرة: ٦١)». اهـ.

سابعاً: الإمام ابن القيم ونقد المتن:

قال الإمام ابن القيم في «المنار المنيف» (ص ١١١) (فصل ٦): «وتحزن تنبيه على أمور كلية يعرف بها كون الحديث موضوعاً. منها: تكذيب الحسن له: كحديث: «عليكم بالعدس فإنه مبارك يرقق القلب. ويكثر الدفعة. قدس فيه سبعون نبياً». وأرفع شيء في العدس أنه شهوة اليهود. وقد سماه تعالى: (أدنى). ونفى على من اختاره على المن والسلوى وجعله قرين الثوم والبصل. وفيه من المضار: تهيج السوداء، والنفخ. والرياح القليظة وضيق التنفس. والدم القاسد. وغير ذلك من المضار المحسوسة. ويشبه أن يكون هذا الحديث من واضع الذين اختاروه على المن والسلوى وأشباههم». اهـ.

تنبيه: هذا ليعلم المؤمن أن رقة قلبه: لم تكن علي قدر العدس الذي يوضع في بطنه. ولكن رقة قلبه: على قدر خشوعه لربه.

فقد أخرج الإمام مسلم في «صحيحه» (ح ٢٧٢٢) من حديث زيد بن أرقم قال: «لا أقول لكم إلا كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع، ومن قلب لا يخشع، ومن نفس لا تشبع. ومن دعوة لا يستجاب لها».

هذا ما وفقني الله إليه، وهو وحده من وراء القصد.



# دور البحار

## في بيان مصنف الأحاديث المتحار

في خمس

٩٤٥- دخلت الحجة. فرايت فيها جنازا من لؤلؤ. ترابها المسك. فقلت: لمن هذا يا جبريل؟ فقال: هذا للمؤدنين والأئمة من مسك.

الحديث لا يصح، أخرجه الإمام الحافظ ابن عدي في الكامل، (٢٧١/٦) (١٧٥٥/١٣٤) قال: حدثنا محمد بن سعيد بن مهران الأيلي، حدثنا محمد بن إبراهيم الشامي، حدثنا محمد بن العلاء الأيلي، عن أنس بن يزيد الأيلي، عن الزهري، عن أنس بن مالك، عن أبي بن كعب مرفوعا.

ثم قال: لا أعلم يرويه عن أنس غير محمد بن العلاء وعنه محمد بن إبراهيم الشامي وعامة أحاديثه غير محفوظة، وهو منكر الحديث.

قلت: ومحمد بن إبراهيم الشامي هو علة الحديث، وهو كذاب يضع الحديث، كما بينا انفا.

٩٤٦- يكون في آخر الرمان عباد جهل وعلماء فسقة

الحديث لا يصح، أورده الغزالي في الأحياء، (٥٨/١) مرفوعا بصيغة الجزم، وقال الحافظ العراقي في تحريج الأحياء: الحديث أخرجه الحاكم من حديث أنس وهو ضعيف، اهـ.

قلت: وبمعرفة العلة تعرف درجة ضعف

الحديث، فالحديث أخرجه الحاكم في المستدرک، (٣١٥/٤) من طريق يوسف بن عطية، عن ثابت، عن أنس مرفوعا، وقد سكت عنه الحكم وتعقبه الذهبي في التلخيص (٣١٥/٤) مستدرک، فقال: يوسف هالك، اهـ.

وقال البخاري في التاريخ الكبير، (٣٨٧/٢/٤)،

منكر الحديث، وهي من أشد صيغ الجرح عنده، كما بين ذلك الذهبي في الميزان، (٥/١).

لذلك اتهمه ابن حبان بالوضع في المجروحين

(١٣٥/٣)، وقال النسائي في الضعفاء والمتروكين، (٦١٧)، متروك الحديث بصري، اهـ.

٩٤٤- إذا اقل الرجل الطعام ملئ جوفه نورا.

الحديث لا يصح، أورده الإمام السيوطي في مخطوطة دور البحار في الأحاديث القصار، (ص ٢/٩) مكتبة الحرم النبوي (الحديث) رقم المخطوطة (٢١٣/١٠٧)، وقال: «فر، عن أبي هريرة».

قلت: «فر، ترمز إلى مسند الفردوس للدليمي.

وهذا تخريج بغير تحقيق من لا دراية له أن الحديث صحيح. وهو كما سنبين انه موضوع». قال الحديث أخرجه ابو منصور الدليمي في مسند الفردوس، (ج ٣١٩- القرايب الملتقطة) عن أحمد بن محمود بن الحسن. حدثنا إبراهيم بن مهدي الأيلي ببغداد، حدثنا محمد بن إبراهيم بن العلاء بن المسيب، حدثنا إسماعيل بن عياش، عن برد، عن مكحول، عن أبي هريرة مرفوعا.

وعلة هذا الحديث محمد بن إبراهيم بن العلاء.

قال الحافظ المزي في تهذيب الكمال (٥٦١٦/٢١/١٩)، محمد بن إبراهيم بن العلاء الشامي روى عن إسماعيل بن عياش وآخرين، قال أبو الحسن الدارقطني، كذاب، اهـ.

وقال الإمام الحافظ ابن حبان في المجروحين، (٣٠١/٢)، يضع الحديث لا تحل الرواية عنه إلا عند الاعتبار، وقال الإمام الحافظ ابن عدي في الكامل، (٢٧١/٦) (١٧٥٥/١٣٤)، منكر الحديث، وعامة أحاديثه غير محفوظة، اهـ.

ونقل الإمام الذهبي في الميزان، (٧١٠٢/٤٤٥/٣) هذه الأقوال وأقرها، وبهذا

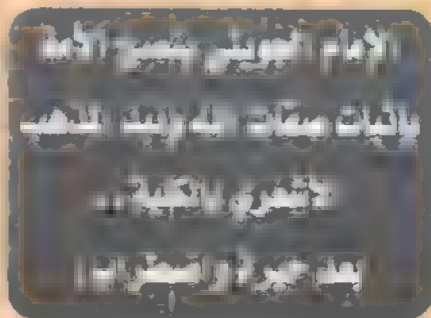
يتبين أن محمد بن إبراهيم بن العلاء الشامي، كذاب يضع الحديث، فالحديث موضوع.

جمادى الأولى ١٤١٢ هـ العدد ٦٥٥ السنة ثمانية وأربعون

يقول الإمام الجويني رحمه الله: "هذه وصيتي كتبها لأخواني في الله أهل الصدق والصفاء والإخلاص، لما تعين من محبتهم في الله ونصيحتهم في صفات الله فان المرء لا يكمل إيمانه حتى يحب لأخيه ما يحبه لنفسه.. وقد كنت برهه من الدهر متحيراً في ثلاث مسائل: ١- مسألة الصفات.. ٢- مسألة الفوقية.. ٣- ومسألة الحرف والصوت في القرآن المجيد.

وكنيت متحيراً في الأقوال المختلفة الموجودة في كتب أهل العصر في جميع ذلك من تأويل الصفات وتحريفها أو إمراها والوقوف فيها، أو إثباتها بلا تأويل ولا تعطيل ولا تشبيه ولا تمثيل. فأجد النصوص في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ناطقة منبئة بحقائق هذه (الصفات) وكذلك في إثبات (العلو والفوقية). وكذلك في (الحرف والصوت): ثم أجد المتأخرين من المتكلمين في كتبهم، منهم: من يؤول (الاستواء) بـ (القهر والاستيلاء) ويؤول (النزول) بـ (نزول الأمر)، ويؤول (اليدين) بـ (القدرتين أو النعمتين)، ويؤول (القدم) بـ (قدم صدق عند ربهم)، وأمثال ذلك، ثم أجدهم مع ذلك يجعلون (كلام الله تعالى) معنى قائماً بالذات بلا حرف بلا صوت، ويجعلون هذه الحروف عبارة عن ذلك المعنى القائم.

وممن ذهب إلى هذه الأقوال أو بعضها، قوم لهم في صدرى منزلة مثل طائفة من فقهاء الأشعرية الشافعيين - لأنني على مذهب الشافعي رضي الله عنه - فأجد مثل هؤلاء الشيوخ الأجلة يذهبون إلى مثل هذه الأقوال وهم شيوعي. ولي فيهم الاعتقاد التام، لفضلهم وعلمهم: ثم إنني مع ذلك أجد في قلبي من هذه التاويلات حزازات لا يطمئن قلبي



إليها، وأجد الكدر والظلمة منها، وأجد ضيق الصدر وعدم انشراحه مقروناً بها. فكنت كالمحتير المضطرب في تحيره، المتملل من قلبه في تقلبه وتغيره..

وكنيت أخاف من إطلاق القول بإثبات (العلو والاستواء والنزول)، مخافة الحصر والتشبيه؛ ومع ذلك فإذا طالعت النصوص الواردة في كتاب الله، وستة رسوله أجدها نصوصاً تشير إلى حقائق هذه المعاني. وأجد الرسول قد صرح بها مخبراً عن ربه، وإسفاً له بها؛ وأعلم بالاضطرار أنه صلى الله عليه وسلم كان يحضر مجلسه الشريف العالم والجاهل، والذكي والبليد، والأعرابي والجليل. ثم لا أجد شيئاً يغيب تلك النصوص التي كان يصف ربه بها. لا نصاً ولا ظاهراً مما يصرفها عن حقائقها ويؤولها. كما تأولها مشايخي الفقهاء المتكلمين، مثل تأويلهم، (الاستيلاء) لـ (الاستواء). و(نزول الأمر) لـ (النزول)، وغير ذلك..

ولم أجد عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يحذر الناس من الإيمان بما يظهر من كلامه في صفته لربه من (الفوقية والبيدنية) وغيرها، ولم ينقل عنه مقالة تدل على أن لهذه الصفات معاني آخر باطنة غير ما يظهر من مدلولها.

(٢) الجويني يورد من نصوص الوحي

وأدلة العقل على الإثبات: ما به تقوم الحجة:

وأجد الله يقول: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْمُوا لِلَّهِ ذُلًّا خَوْفًا وَبُخًّا) (النحل: ٥٠)، (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْمُوا لِلَّهِ ذُلًّا خَوْفًا وَبُخًّا) (فاطر: ١٠)، (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْمُوا لِلَّهِ ذُلًّا خَوْفًا وَبُخًّا) (الملك: ١٦)، (قُلْ سَأَلْتُ رَبِّيَ عَنْ رُوحِي) (النحل: ١٠٢)، (تخرج الملائكة والروح إليه) (المعارج: ٤).

ثم أجد الرسول لما أراد الله أن يخصه بقرية عرج به من سماء إلى سماء حتى كان قاب قوسين أو أدنى: ثم قوله للجارية كما في الصحيح: (أين الله؟) فقالت: (في السماء)، فلم ينكر عليها بحضرة أصحابه كيلا يتوهموا أن الأمر على خلاف ما هو عليه. بل أقرها وقال: (اعتقها فإنها مؤمنة)..

وقوله -كما في حديث جبير بن مطعم-

(إن الله فوق عرشه فوق سماواته، وسماواته فوق أرضه مثل القبة) وأشار صلى الله عليه وسلم بيده مثل القبة.. وقوله فيما صححه الترمذي: (ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء)..

وقوله فيما أخرجه أبو داود: (من اشتكى منكم شيئاً أو اشتكى أخ له، فليقل: ربنا الذي في السماء تقدس اسمك، أمرك في السماء والأرض كما رحمتك في السماء، اغفر لنا حوبنا وخطايانا، أنت رب الطيبين، أنزل رحمة من رحمتك وشفاء من شفائك على الوجع؛ فيبرأ).. وقوله: (ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء).. أخرجه البخاري.

وقوله في حديث روح الميث وقد حضرته الملائكة: (أخرجني أيتها النفس الطيبة في الجسد الطيب وأبشري بروح وريحان ورب غير غضبان، فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج ثم يصرج بها إلى السماء.. حتى تنتهي إلى السماء التي فيها الله عز وجل).. وقوله في الحديث المتفق عليه: (..مما من رجل يدعو امرأته إلى فراشها فتأبى عليه إلا كان الذي في السماء ساخطاً عليها حتى يرضى عنها).. وقوله فيما أخرجه: (إن الله كتب كتاباً.. فهو عنده فوق العرش).. وقوله لما حُكِمَ معاذ في قريضة: (لقد حكمت حكماً حكم الله به من فوق سبع أرقعة).. وقوله في حديث المعراج فيما أخرجه: (فرجعت إلى ربي فوضع عني عشرين خمس مرات).

ثم ذكر من الأثار قول زينب بنت جحش في تفسير (مَلَأَ مَقْعَ رَبِّهِ نَبَاتًا وَكُرًّا) (الأحزاب: ٣٧)، (إن الله زوجني من السماء) وفي لفظ: (من فوق سبع سماوات).. وقول ابن عباس بحق براءة عائشة: (..وانزل الله براءتك من فوق سبع سماوات).. إلى آخر ذلك.

ثم استطرد الجويني يقول: "فلم أزل في هذه الحيرة والاضطراب من اختلاف المذاهب والأقوال حتى لطف الله وكشف لهذا الضعيف عن وجه الحق كشفاً اطمأن إليه خاطره وسكن به سره وتبرهن بالحق في نوره.. والذي شرح الله صدري هو أن الله

كان ولا مكان، لا عرش ولا ماء ولا فضاء ولا هواء ولا خلأ ولا ملاء. وأنه كان منفرداً في قدمه وأزليته متوحداً في فردانيته، لا يوصف بأنه فوق كذا إذ لا شيء غيره، هو سابق للتحت والفوق للذين هما جهة العالم لازمتان لها، والرب في تلك الفردانية منزّه عن لوازم الحدث وصفاته، فلما اقتضت إرادته بخلق الأكوان المحدثّة المخلوقة ذات الجهات، اقتضت على أن يكون للكون جهات من العلو والسفل - وهو سبحانه منزّه عن صفات الحدث - فكون الأكوان وجعل لها جهتا العلو والسفل، وعليه فإذا ما أشير إلى فوق فإن الإشارة تقع على أعلا جزء من الكون حقيقة وتقع على عظمة الإله كما يليق به، لا كما تقع على الحقيقة المعقولة عندنا في أعلا جزء من الكون فإنها إشارة إلى جسم وتلك إشارة إلى إثبات.. وعليه فإن الأمر الذي تهرب المتأولة منه، نحن أشد الناس هرباً منه وتنزيهاً للباري عن الهد الذي يحصره، فلا يحد بحد يحصره بل بحد تتميز به عظمتة، وذاته ليست مخلوقاتة"، يقول:

"إذا علمنا ذلك واعتقدناه تخلصنا من شبهة التأويل، وعمارة التعطيل، وحماقة التشبيه والتمثيل، وأثبتنا علو ربنا سبحانه وفوقيته واستواءه على عرشه كما يليق بجلاله وعظمتة، والحق واضح في ذلك والصدور تنشرح له، فإن التحريف تأباه العقول الصحيحة، مثل تحريف (الاستواء) بـ (الاستيلاء وغيره)، والوقوف في ذلك جهل وعي، مع كون أن الرب تعالى وصف لنا نفسه بهذه الصفات لنعرفه بها، فوقفنا عن إثباتها ونفيها عدول عن المقصود منه في تعريفنا إياها، فما وصف لنا نفسه بها إلا لنثبت ما وصف به نفسه لنا، ولا نقف في ذلك؛ وكذلك التشبيه والتمثيل حماقة وجهالة، فمن وفقه الله تعالى للإثبات بلا تحريف ولا تكييف ولا وقوف، فقد وقف على الأمر المطلوب منه إن شاء الله".

(٣) الجويني يكشف عن السبب الذي حمل

الخلف في تأويلاتهم على مخالفة السلف، ثم شرع الجويني يبين السبب الذي حمل علماء الكلام على تأويل (الاستواء) بالاستيلاء قائلاً: "والذي شرح الله به صدري في حال هؤلاء الشيوخ الذين أولوا (الاستواء) بـ (الاستيلاء)، و (النزول) بـ (بنزول الأمر)، و (اليدين) بـ (النعمتين والقدرتين)، هو: علمي بأنهم ما فهموا في صفات الرب إلا ما يليق بالمخلوقين، فما فهموا عن الله استواءً يليق به، ولا نزولاً يليق به، ولا يدين تليق بعظمتة بلا تكييف ولا تشبيه، فلذلك حرفوا الكلم عن مواضعه، وعطلوا ما وصف الله نفسه به".

وأردف يقول: "ولا ريب أنا نحن وإياهم، متفقون على إثبات صفات: (الحياة والسمع والبصر والعلم والقدرة والإرادة والكلام لله تعالى)، ونحن قطعاً لا نعقل من (الحياة) إلا هذا العرض الذي يقوم بأجسامنا، وكذلك لا نعقل من (السمع والبصر) إلا أعراضاً تقوم بجوارحنا، فكما أنهم يقولون: (حياته ليست بعرض، وعلمه كذلك، وبصره كذلك، وإنها هي صفات كما تليق به، لا كما تليق بنا)، فكذلك نقول نحن: (حياته معلومة وليست مكيفة، وعلمه معلوم وليس مكيفاً، وكذلك سمعه وبصره معلومان ليس جميع ذلك أعراضاً، بل هو كما يليق به، ومثل ذلك بعينه فوقيته واستواؤه ونزوله، فوقيته معلومة ثابتة كثبوت حقيقة السمع وحقيقة البصر، فإنهما معلومان ولا يُكيفان، كذلك فوقيته معلومة ثابتة غير مكيفة وهي كما يليق به، واستواؤه على عرشه معلوم غير مكيف بحركة أو انتقال يليق بالمخلوق، بل كما يليق بعظمتة، وجلالة صفاته تعالى معلومة من حيث الجملة والثبوت، غير معقولة من حيث التكييف والتحديد، فيكون المؤمن بها مبصراً من وجه، أعمى من وجه، مبصراً من حيث الإثبات والوجود، أعمى من حيث التكييف والتحديد، وبهذا يحصل الجمع بين الإثبات لما وصف الله نفسه به، وبين نفي التحريف والتشبيه



والوقوف، وذلك هو مراد الله منا في إبراز صفاته لنا لنعرفه بها، ونؤمن بحقائقها ونتقي عنها التشبيه، ولا نفضلها بالتحريف والتأويل، لا فرق بين الاستواء والسمع، ولا بين النزول والبصر، الكل ورد في النص).  
فإن قالوا لنا في الاستواء، (شبهتم)، نقول لهم، (في السمع شبهتم، ووصفتم ريكهم بالعرض)، فإن قالوا، (لا عرض بل كما يليق به)، قلنا، (في الاستواء والفوقية لا حصر، بل كما يليق به)، فجميع ما يلزمونا به في (الاستواء والنزول واليد والوجه والقدم والضحك والتعجب) من التشبيه، نلزمهم به في (الحياة والسمع والبصر والعلم)، فكما لا يجعلونها هم أعراضاً، كذلك نحن لا نجعلها جوارح ولا مما يوصف به المخلوق، وليس من الإنصاف أن يفهموا في (الاستواء والنزول والوجه واليد) صفات المخلوقين، فيحتاجوا إلى التأويل والتحريف، فإن فهموا في هذه الصفات ذلك، فيلزمهم أن يفهموا في الصفات السبع صفات المخلوقين من الأعراض؛ فما يلزمونا به في تلك الصفات من التشبيه والجسمية، نلزمهم في هذه الصفات في العرضية، وما ينزفون ريقهم به في الصفات السبع وينفون عنه عوارض الجسم فيها، فكذلك نحن نعمل في تلك الصفات التي ينسبونها فيها إلى التشبيه سواء بسواء".  
وعقب يقول: "ومن أنصف، عرف ما قلناه واعتقده وقبل تصيحتنا، ودان لله بإثبات جميع صفاته هذه وتلك، ونفى عن جميعها التشبيه والتعطيل والتأويل والوقوف - يعني، عن الإثبات ومعرفة المعنى - وهذا مراد الله منا في ذلك، لأن هذه الصفات وتلك جاءت في موضع واحد وهو الكتاب والسنة، فإذا أثبتنا تلك بلا تأويل، وحرقتنا هذه وأولناها، كان كمن آمن ببعض الكتاب وكفر ببعض، وفي هذا بلاغ وكفاية إن شاء الله تعالى، انتهى باختصار من (رسائله في الاستواء) ضمن: (مجموعة الرسائل المنيرية) ۱/ ۱۷۶، ۱۸۳، وهي مطبوعة في كتاب مستقل يسمى: (النصيحة في صفات

الرب جل وعلا) ص ۴۰، ۴۳.. كما ينظر في شأنها مختصر العلو للألباني ص ۲۷، ۳۱، ۲۷۷ وشرح مقدمة رسالة ابن أبي زيد القيرواني د. حمد العباد ص ۳۷.  
يقول الشيخ الألباني معلقاً: "لقد وضح من كلام الإمام كالجويني رحمه الله تعالى السبب الذي حمل الخلف - إلا من شاء الله - على مخالفة السلف في تفسير آية (الاستواء)، وهو أنهم فهموا منه - خطأ كما قلنا - استواء لا يليق إلا بالمخلوق - وهذا تشبيه - فتقوه بتأويلهم إياه بالاستيلاء! ومن الغريب حقاً أن الذي فروا منه بالتأويل، قد وقعوا به فيما هو أشرم منه بكثير، ويمكن حصر ذلك بالأمور الآتية:  
الأول: التعطيل، وهو إنكار صفة علو الله على خلقه علواً حقيقياً يليق به تعالى، وهو بين في كلام الإمام الجويني.  
الثاني: نسبة الشريك لله في خلقه يضاده في أمره، فإن الاستيلاء لغة لا يكون إلا بعد الغلبة كما ستراه في ترجمة الإمام اللغوي ابن الأعرابي، فقد جاء فيها:  
أن رجلاً قال أمامه مقسراً (الاستواء) ب (استولى)؛ فقال لهم الإمام، (استكت، العرب لا تقول للرجل، استولى على الشيء حتى يكون له فيه مضاد، فأيهما غلب قيل، استولى، والله تعالى لا مضاد له)، وسنده عنه صحيح كما بينته هناك في التعليق (۲۱۰)، واحتج به العلامة نفلويه النحوي في (الرد على الجهمية) كما ستراه في ترجمته (۱۱۹).. فنسأل المتأولة، من هو المضاد لله تعالى حتى تمكن الله تعالى من التغلب عليه والاستيلاء على ملكه منه؟... وهذا إلزام لا مخلص لهم منه إلا برفضهم لتأويلهم، ورجوعهم إلى تفسير السلف!.. هـ.  
رحم الله أئمتنا أئمة أهل السنة - المتقدمين منهم والمتأخرين - على ما أوضحوه وبينوه وجلوا عنه غبار التحريف والتأويل والتفويض الذي وقع فيه الخلف هداهم الله..  
والى لقاء وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

## القرآن مليح وعمل (٢)

# النهي عن السخرية والاحقاد

... من طه

أن يطلق على عصرنا هذا عصر السخرية. لكن حرمت الشريعة الإسلامية السمحة السخرية بالآخرين في كثير من التوجيهات في القرآن الكريم والسنة المطهرة، قال الله تعالى:

... (الأنعام: ١٦٥)

في الآية توجيهات لتحريم السخرية وأنها ليست من خلق المسلم. فقد خاطبهم ببناء الإيمان تذكيراً لهم بهذا الوصف وما يقتضيه من الأخلاق الحميدة وهم أهل لذلك.

ثم ذكرهم بالأخوة بينهم في قوله (ولا تلمزوا أنفسكم) يعني إخوانكم، فجعلهم نفساً واحدة، وإن من استهزأ بغيره كأنما يستهزأ بنفسه.

ثم ختم الآية بالترهيب من هذه الأخلاق وأن صاحبها موصوف بالفسق. وهو خلق لا يرضاه كل مؤمن لنفسه.

قال العلماء:

(إن من فعل إحدى الثلاث: السخرية- التبرز-

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين. سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين. أما بعد: فقد خلق الله تعالى البشر، وفاضل بينهم. وجعل بعضهم في خدمة بعض؛ فابتلى بعضهم ببعض وسخر بعضهم لبعض.

قال تعالى: ... (الأنعام: ١٦٥)

فبين في هذه الآية الحكمة من التفاوت بينهم وهي الابتلاء والاختبار.

وقال تعالى: ... (الزخرف: ٣٢)

وبين في هذه الآية الحكمة من ذلك هي تسخير بعضهم لبعض حتى تكتمل منافعهم، وهذا يعني أن كل فرد يحتاج إلى الآخرين.

ولكن يشاع في بعض المجتمعات الإسلامية السخرية ببعض الأفراد أو القبائل أو الجنسيات، أو اللون، أو المهن، بالعبارات التي تقدر وتقلل من مكانتهم الاجتماعية. وقد كثرت هذه السخرية في عصرنا حتى يمكن

اللمز، استحق اسم الفسوق، وهو غاية النقص بعد أن كان كامل الإيمان).

وبل ختام الآية ما يشير إلى دعوتهم للتوبة وحثهم على ذلك وتحذيرهم من التمادي في هذه الرذائل.

قال الطبري رحمه الله:

(إن الله صمّ - بنهية المؤمنين عن أن يسخر بعضهم من بعض - جميع معاني السخرية، فلا يحل لمؤمن أن يسخر من مؤمن: لا لفقره، ولا لذنب ركبته، ولا لغير ذلك) اهـ. (تفسير الطبري، ٨٣/١١).

وقال القرطبي رحمه الله:

(وبالجملة فينبغي ألا يجترئ أحد على الاستهزاء بمن يقتحمه بعينه إذا رآه رث الحال، أو إذا عاهاه في بدنه، أو غير ذلك في محادثته، فلمله أخلص ضميراً، وأنقى قلباً ممن هو على ضد صفته، فيظلم نفسه بتحقيق من وقره الله، والاستهزاء بمن عظمه الله) اهـ. (تفسير القرطبي، ٣٢٥/١٦).

وقال ابن كثير رحمه الله:

(ينهى تعالى عن السخرية بالناس واحتقارهم والاستهزاء بهم، كما ثبت في «الصحيح»، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «الكبر يطرأ الحق، وضمت الناس»، والمراد من ذلك احتقارهم واستصغارهم، وهذا حرام؛ فإنه قد يكون المحتقر أعظم قدراً عند الله وأحب إليه من الساخر منه، والمحتقر له) اهـ. (تفسير ابن كثير، ٢١٢/٤).

#### مضى المهرجة

السخرية: الاستهزاء والاستخفاف.

قال الجوهري:

(يقال سخرت منه وسخرت به كما يقال ضحكك منه، وبه، وهزئت منه، وبه) اهـ. (الصحاح ٦٨٠/٢).

فالسخرية: الاستهزاء بالشئ والاستهانة به. وكثيراً ما يضحك ذلك الضحك الناشئ عن الاستخفاف والاختقار.

ومن السخرية التهكم؛ والمراد بالتهكم: ما كان ظاهره جدّاً وباطنه هزلاً.

يقول الكفوي: (ولا تخلو ألفاظ التهكم من لفظ من الألفاظ الدالة على الذم أو لفظة معناها الهجو) اهـ. (الكليات للكفوي، ٨٧/٢).

ومن السخرية الاحتقار والتعيير، بالفقر أو الذنب أو المرض، أو ما شابه ذلك، فقد نصوا على أنه من السخرية.

كما قال الطبري (فلا يحل لمؤمن أن يسخر من مؤمن: لا لفقره، ولا لذنب ركبته، ولا لغير ذلك) اهـ.

ومن السخرية: التنازع بالألقاب؛ وقد ورد التني عنهما في الآية؛ فيكون اللمز والتنازع بعد ذكر السخرية من قبيل ذكر الخاص بعد العام، اهتماماً به، ومزيئاً من التحذير منه.

الأحاديث النبوية في النهي عن السخرية، أخرج الإمام مسلم من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

«يحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم، كل المسلم على المسلم حرام، دمه، وماله، وعرضه». (صحيح مسلم ١٩٨٦/٤) رقم (٣٢٢) - (٢٥٦٤).

٢- وروى البخاري في صحيحه عن المغيرة بن سويد قال: لقيت أبا ذر بالريذة، وعليه حلة، وعلى غلامه حلة، فسألته عن ذلك، فقال: إني ساببت رجلاً فعيرته بأمه، فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم:

«يا أبا ذر أعيرته بأمه؟ إنك امرؤ فيك جاهلية، إخوانكم خولكم، جعلهم الله تحت أيديكم، فمن كان أخوه تحت يده، فليطعمه مما يأكل، وليلبسه مما يلبس، ولا تكلفوه ما يغلبيهم، فان كلفتموه فاعينوهم». صحيح البخاري

(١، ١٥) رقم (٣٠). ومعنى (الريذة) موضع قريب من المدينة. (حلة) ثوبان إزار ورداء. (غلامه) عبده ومملوكه. (إخوانكم خولكم) الذين يخولون أموركم - أي يصلحونها - من العبيد والخدم هم إخوانكم في الدين أو الأدمية.

٣- وأخرج أبو داود عن عائشة قالت قلت للنبي - صلى الله عليه وسلم - حسبك من

صَفِيَّةٌ كَذَا وَكَذَا قَالَ غَيْرُ مُسَدِّدٍ تَغْنَى  
قَصِيرَةً. فَقَالَ:

«لَقَدْ قُلْتُ كَلِمَةً لَوْ مَزَجْتَ بِمَاءِ الْبَحْرِ  
بِمَزْجَتِهِ.. قَالَتْ وَحَكَيْتَ لَهُ إِنْسَانًا فَقَالَ مَا  
أَحَبُّ إِلَيَّ حَكَيْتَ إِنْسَانًا وَإِنْ لِي كَذَا وَكَذَا..  
(رواه الترمذي رقم (٢٥٠٣) و(٢٥٠٤) في  
صفة القيامة، باب تحريم الغيبة، وأبو  
داود رقم (٤٨٧٥) في الأدب، باب في الغيبة،  
واسناده صحيح، وقال الترمذي، هذا حديث  
حسن صحيح، وصححه الشيخ الألباني في  
صحيح سنن أبي داود (٩٢٣/٣) برقم (٤٠٨٠).  
أي، قلت كلمة لو وضعت في البحر لغيرته.  
وقولها (وحكيت إنسانًا) أي مثله.

**مبران النفاذ عند الله تعالى:**

الرفعة عند الله تعالى بالتقوى والعمل  
الصالح وليست بالنسب ولا بالمنصب ولا  
بالجاه ولا بالمال.  
قال تعالى: **وَلَنْ أَصْرَحَنَّ بِذَلِكَ لَكُمْ**،  
(الحجرات: ١٣)

ولهذا كان واجباً عليهم أن يتخلقوا فيما  
بينهم بالأخلاق الحسنة، فلا يسخر قوهم  
من ضعيفهم، ولا يحقر غنيهم فقيرهم.

١- أخرج الإمام مسلم عن أسير بن جابر، أن  
أهل الكوفة وفدوا إلى عمر، وفيهم رجل ممن  
كان يسخر يونس، فقال عمر: هل هاهنا  
أحد من القرنيين؟ فجاء ذلك الرجل فقال  
عمر: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد  
قال:

«إِنْ رَجُلًا يَأْتِيكُمْ مِنَ الْيَمَنِ يَقَالَ لَهُ أُونَيْسُ.  
لَا يَدْعُ بِالْيَمَنِ غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَدْعُ بِهِ بِيَاضُ.  
فَدَعَا اللَّهَ فَادَّهَبَ عَنْهُ. إِلَّا مَوْضِعَ الدِّينَارِ أَوْ  
الدَّرْهِمِ. فَمَنْ لَقِيَهُ مِنْكُمْ فَلْيَسْتَغْفِرْ لَكُمْ..  
(صحيح مسلم (٤/ ١٩٦٨) رقم (٢٢٣) -  
(٢٥٤٢)).

٢- عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

«كَمْ مِنْ أَشْعَثٍ أَغْبَرِ ذِي طَمَرَيْنِ لَا يُؤْبَهُ لَهُ لَوْ  
أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا يُبْزُهُ مِنْهُمْ الْبِرَاءُ مِنْ مَالِكٍ..  
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ..

(رقم (٣٨٥٣) في المناقب، باب مناقب البراء  
بن مالك رضي الله عنه).

(أشعث) الأشعث، البعيد العهد بالدهن  
والتسريح والفسل.

(ذِي طَمَرَيْنِ) الطمر: الثوب الخلق، وذو  
الطمرين، الذي عليه ثوبان خلقان، (لا  
يؤبه له) فلان لا يؤبه له، أي، لا يعرف ولا  
يعلم به لبقارته.

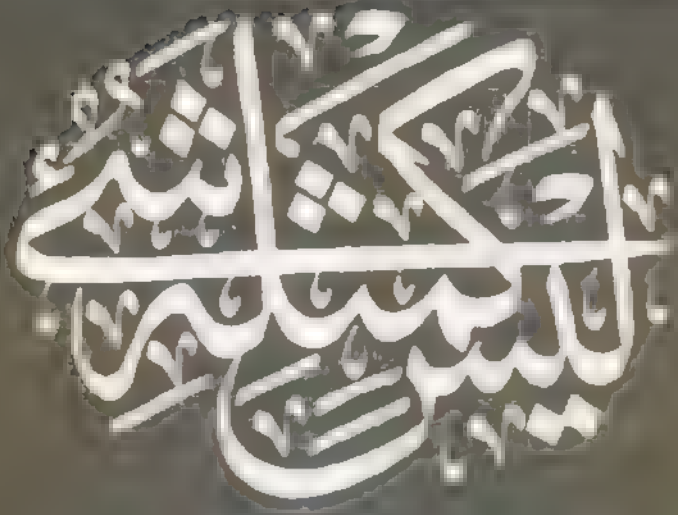
(لَا يُبْزُهُ) أَيْرُ قِسْمَهُ، أَي: صَدَقَهُ وَجَعَلَهُ بَارًا  
فِيهِ لَا يَحْتِثُ.

٣- عَنْ سَهْلِ. قَالَ: مَرَّ رَجُلٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَقَالَ: «مَا تَقُولُونَ فِي  
هَذَا؟» قَالُوا: «حَرِيٌّ إِنْ خُطِبَ أَنْ يُنْكِحَ، وَإِنْ  
شَفَعَ أَنْ يُشَفِّعَ. وَإِنْ قَالَ أَنْ يُسْتَمَعَ. قَالَ: ثُمَّ  
سَكَتَ، فَهَمَّ رَجُلٌ مِنْ قُرْبَاءِ الْمُسْلِمِينَ. فَقَالَ:  
«مَا تَقُولُونَ فِي هَذَا؟» قَالُوا: «حَرِيٌّ إِنْ خُطِبَ  
أَنْ لَا يُنْكِحَ. وَإِنْ شَفَعَ أَنْ لَا يُشَفِّعَ. وَإِنْ قَالَ  
أَنْ لَا يُسْتَمَعَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَذَا خَيْرٌ مِنْ مَلَأِ الْأَرْضَ مِثْلَ  
هَذَا.. (رواه البخاري ٩ / ١١٧ رقم (٥٠٩١) )  
في النكاح، باب الأكفاء في الدين، وفي الرقاق،  
باب فضل الفقر).

٤- عَنْ أَنَسِ بْنِ كَعْبٍ قَالَ: انْتَسَبَ رَجُلَانِ  
عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.  
فَقَالَ أَحَدُهُمَا: أَنَا فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ، فَهَنْ أَنتَ  
لَا أَمْ لَكَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ: انْتَسَبَ رَجُلَانِ عَلَى عَهْدِ مُوسَى عَلَيْهِ  
السَّلَامُ فَقَالَ أَحَدُهُمَا: أَنَا فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ حَتَّى  
عَدَّ تِسْعَةً فَهَنْ أَنتَ لَا أَمْ لَكَ؟ قَالَ: أَقْرَبُ فَلَانُ  
بْنَ فَلَانِ ابْنِ الْإِسْلَامِ. قَالَ: فَأَوْخَى اللَّهُ إِلَى  
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ هَذَيْنِ الْمُنْتَسِبِينَ أَمَا  
أَنْتَ أَيُّهَا الْمُنْتَمِي أَوْ الْمُنْتَسِبُ إِلَى تِسْعَةٍ فِي  
النَّارِ فَأَنْتَ عَاشِرُهُمْ. وَأَمَا أَنْتَ يَا هَذَا الْمُنْتَسِبُ  
إِلَى اثْنَيْنِ فِي الْجَنَّةِ فَأَنْتَ خَالَتُهُمَا فِي الْجَنَّةِ.  
(مسند الإمام أحمد، برقم: (٢١١٧٨).  
وصححه الألباني، ينظر: السلسلة  
الصحيحة. ٣/ ٢٦٥، برقم: (١٢٧٠).

والى لقاء قريب إن شاء الله تعالى، والحمد  
لله رب العالمين.





## ليس كمثله شيء

عن أبي بصير عن النبي

الكتاب ١١٨٩

جمادى الأولى ١٤٤٧ هـ - العدد ٦٠٥ السنة الواحدة والخمسون

صفة كمال وعظمة. وأفعاله تعالى أوجد بها المخلوقات العظيمة من غير مشارك. فليس كمثله شيء. لا تضاده وتوحده بالكمال من كل وجه. وهو السميع، لجميع الأصوات، باختلاف اللغات، على تفنن الحاجات. البصير، يرى دبيب النملة السوداء في الليلة الظلماء، على الصخرة الصماء. ويرى سريان القوت في أعضاء الحيوانات الصغيرة جداً. وسريان الماء في الأعضاء الدقيقة. وهذه الآية ونحوها، دليل لمذهب أهل السنة والجماعة، من إثبات الصفات، ونفي مماثلة

قال صديق حسن خان القنوجي في قوله تعالى: «ليس كمثله شيء»، المراد بذكر المثل هنا المبالغة في النفي بطريق الكناية فإنه إذا نفى عن من يتناسبه كان نفياً عنه أولى. كقولهم: مثلك لا يبخل وغيرك لا يجود. اهـ. فمعنى: «ليس كمثله شيء»، أي: ليس يشبهه تعالى ولا يماثله شيء من مخلوقاته. لا في ذاته، ولا في أسمائه، ولا في صفاته، ولا في أفعاله؛ لأن أسماء كلها حسنى، وصفاته

المخلوقات، وفيه رد على المشبهة في قوله: «ليس كمثله شيء»، وعلى ما قوله: «وهو السميع البصير». (تيسير الكريم الرحمن للشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي).

#### معاني المفردات:

«فاطر السماوات والأرض»، أي: هو فاطر. والفاطر بمعنى: الخالق على غير مثال سبق فهو بمعنى: يديع السماوات والأرض. والسماوات والأرض معروفان. السماوات هي هذه السماوات السبع التي أخبرنا الله عنها، وبين أنها سبع شداد، وبين أنه سبحانه وتعالى يتأها بأند، فقال تعالى: «وَلَمْ يَكُنْ لَهَا بَيِّنَةٌ» (الذاريات: ٤٧) أي: بقوة، وليس المراد بالأيد في هذه الآية يد الله عز وجل، لأن الله لم يصفها إلى نفسه لم يقل بأيدينا، قال: «بأيدي» (أي: مصدر أدي يند، إذا قوي، فهو كقوله: «وَبَيْنَهُمْ مَوَاقِدُ تَأْتِيهِمْ أَمْثَلُ النَّارِ» (النبا: ١٢).

هذه السبع الشداد إذا كان يوم القيامة تكون واهية «فيهم وهم» (الحاقة: ١٦). أي: ضعيفة. أما الأرض فهي أرضنا المعروفة، والسماوات مجموعة لأنها سبع والأرض مفردة يراد بها الجنس، وقد بين الله عز وجل في سورة الطلاق: أنها سبع. فقال تعالى: «لَهُ تَلَوَّى حَقَّ سَعِ مَرْمَرٍ مِنْ لَدُنْهِ شُهُورٌ مِثْرُ الْأَمْثَلِ» (الطلاق: ١٢). فقال: (ومن الأرض مثلهن) ومن المعلوم أن المماثلة هنا ليست مماثلة في الذات؛ إذ بين السماوات والأرض بون شاسع. لكن المراد مثلهن في العدد، ويؤيد ذلك ما جاءت به السنة؛ فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: «من اقتطع شبرا من الأرض ظلما طوقه الله به يوم القيامة من سبع أرضين». (رواه البخاري ومسلم من حديث سعيد بن زيد رضي الله عنه. تفسير ابن عثيمين).

«جعل لكم من أنفسكم أزواجا»، أي: من جنسكم وشكلكم. منة عليكم وتفضلا

جعل من جنسكم ذكرا وأنثى. «ومن الأنعام أزواجا»، أي: وخلق لكم من الأنعام من جنسها إناثا أو خلق لكم من الأنعام أصنافا من الذكور والإناث، وهي الثمانية التي ذكرها في الأنعام.

«يذروكم فيه، أي: يخلقكم فيه، أي: في ذلك الخلق على هذه الصفة لا يزال يذروكم فيه ذكورا وإناثا، خلقا من بعد خلق وجيلا بعد جيل. وتسلا بعد تسلا من الناس والأنعام. وقال البغوي: «يذروكم فيه، أي: في الرحم، وقيل: في البطن. (تفسير ابن كثير).

«ليس كمثله شيء»، الكاف هنا زائدة بمعنى أنها لو حذفت لاستقام الكلام، لو قيل: ليس مثله شيء يستقيم الكلام لا شك، لكن جاءت الكاف للتوكيد، كأنه نفي المثل مرتين: مرة عن طريق الكاف، ومرة عن طريق مثل. (تفسير ابن عثيمين).

واعلم أن هذه الآية نفت أن يكون شيئا من الموجودات مثلا لله تعالى والمثل يحمل عند إطلاقه على أكمل أفراد.

قال فخر الدين، المثلان: هما اللذان يقوم كل واحد منهما مقام الآخر في حقيقته وماهيته - اهـ.

لكن من حيث المعنى والاعتقاد يؤمن بأن الله تعالى «ليس كمثله شيء». (التحرير والتنوير). لا في ذاته ولا في صفاته، ولا في أفعاله. «ليس كمثله شيء» في كل شيء يجب علينا أن نؤمن بهذا. فذاته مخالفة لجميع الذات. (تفسير ابن عثيمين).

«وهو السميع البصير»، وهو السميع لأقوال عباده. البصير بأفعالهم. لا يظوته منها شيء وسيجازيهم على أعمالهم إن خيرا فخير وإن شرا فشر. (معاني المفردات مستفادة من- تفسير ابن عثيمين وتفسير ابن كثير- وتفسير التحرير والتنوير لابن عاشور- والمختصر في التفسير- يتصرف).

#### المعنى التفصيلي:

قال ابن القيم رحمه الله: في قوله تعالى:

ليس كمثله شيء، فإنه سبحانه وتعالى ذكر ذلك بعد ذكر نعوت كماله وأوصافه فقال: «حَمْدُهُ أَكْبَرُ مِنْ شَيْءٍ كَانَ يَقُولُ بِكُمْ وَلَوْ

وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَنْ فِي السَّمَاءِ أَكْبَرُ الْقُدْرَةِ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْسِبُهُ وَيُخْرِجْهُ مِنْ جَانِبٍ لَمْ يَحْسِبْهُ وَمَا يُخْرِجُ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا لِيَعْلَمَ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَبْدِهِ لَئِنْ لَمْ يَأْمُرْ بِالْعِلَّةِ لَعَلَّ الْبَشَرَ لَكُنَّ عِزًّا وَرُبَّمَا تَتَّخِذُونَ الْآيَاتِ الْكُبْرَى كُتُبًا يُتْلَى أُولَئِكَ الَّذِينَ هُمْ يُغْنَى عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ فِي اللَّهِ مَرْجَاؤُهُمْ (الشورى: ١-٦).

يدروهم به بين نفسه. من (الشورى: ١١).

فهذا الموصوف بهذه الصفات والنعوت والأفعال والعلو والعظمة والحفظ والعزة والحكمة والملك والحمد والمفضرة والرحمة والكلام والمشيئة والولاية وأحياء الموتى والقدرة التامة الشاملة والحكم بين عباده وكونه فاطر السماوات والأرض وهو السميع البصير فهذا هو الذي ليس كمثله شيء لكثرة نعوته وأوصافه وأسمائه وأفعاله ونبوتها له على وجه الكمال الذي لا يماثله فيه شيء فالثابت للصفات والعلو والكلام والأفعال وحقائق الأسماء هو الذي يصفه سبحانه وتعالى بأنه ليس كمثله شيء.

وقول الله تعالى: «ليس كمثله شيء» إنما قصد به نفي أن يكون معه شريك أو محبوب يستحق العبادة والتعظيم كما يفعله المشبهون والمشركون ولم يقصد به نفي صفات كماله وعلوه على خلقه وتكلمه بكتبه، وتكليمه لرسله ورؤية المؤمنين له جهرة بأبصارهم، كما ترى الشمس والقمر في الصبح. (بدائع التفسير لابن القيم ١١٠/٤).

فلا تتصور ذات الرب جل وعلا أيدياً، لأنك مهما تصورت على أي شيء تتصورها لا مثيل له، ولا نظير له، كذلك في صفاته ليس له مثيل، ليس له نظير في أية صفة من صفاته.

قوله تعالى: «وهو السميع البصير» وسمع الله له معنيان:

المعنى الأول: الاستجابة، كقوله تعالى: «إِنْ رَأَى تَسْبِيحَ آلِهَتِهِ» (إبراهيم: ٣٩)، معنى سميع: أي، مستجيبة واستجابته إياه تستلزم سماعه لا شك.

ومن ذلك أيضاً: أي، من كون السماع بمعنى الاستجابة- قول المصلي: سمع الله لمن حمده، ومعنى سمع أنه استجاب له، لأن مجرد سماع الصوت لا يفيد شيئاً بالنسبة للداعي، ولهذا لو قال لك إنسان: يا فلان أرجو أن تساعدني تقول: أسمع يعني أسمع بأذني. فلا يستفيد من هذا، لأنه سيقول لك: إذا كنت تسمع فأعطني، فصار كل ما أضيف للدعاء من السمع معناه الاستجابة. المعنى الثاني: إدراك المسموعات، بمعنى أنه لا يخفى على الله أي صوت قريب أم بعيد، خفي أم باني، فإن الله يسمع كل شيء، رأيتم قوله تعالى: «لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُدْعَى وَرُوحَهَا وَفَشَرَ إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ بَنِي عَارِثَكَ» (المجادلة: ١). الله في السماء على العرش، والمكان الذي كانت هذه المرأة تشتكي فيه في الأرض، تقول عائشة رضي الله عنها: الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات، لقد كانت تجادل الرسول صلى الله عليه وسلم وإني لفي الحجرة يخفى على بعض حديثها، وهي في الحجرة والله عز وجل لم يخف عليه شيء، سمع المجادلة وسمع التهاور وأنزل حل المشكلة.

إذن السمع بمعنى سمع الإدراك شامل لكل صوت. ثم هذا السمع إما أن يكون للتأييد أو للتهديد أو للإحاطة، ثلاثة أقسام.

الأول: التأييد: مثل قوله تبارك وتعالى موسى وهارون: «قَالَ لِي عِدِّي» (الشعراء: ١٠-١١) وأرى. (مطه: ٤٦). لماذا قال الله عز وجل «أسمع وأرى» تأييداً لهما يعني أسمع ما تقولان وما يقال لكما. والأمر أمره عز وجل. هذا سماع يراد به التأييد.

الثاني: ما يراد به التهديد، مثل قول الله

تبارك وتعالى: «تَبَارَكَ الَّذِي لَا تَنْتَعِ بِرُفْعِهِ وَخَرُفِهِ بَنُوتُكَ لَتَنْتَعِ بِتَكْوِينِهِ» (الزخرف: ٨٠)، ليس المراد بهذه الآية مجرد أن الله يخبر أنه يسمع سرهم ونجواهم، المراد بذلك التهديد، ونظير هذا قوله تعالى: «لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الْوَيْلِ قَالُوا إِنْ أَفْئِدَتُنَا لَهَاجِرَةٌ» (آل عمران: ١٨١)، فهذا تهديد، بدليل قوله: «سَتَكُنُّنَّ مَكَاكِلًا» (آل عمران: ١٨١).

الثالث: الإحاطة: أن يخبر، مثل: «وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ» هذا إخبار بأنه تعالى محيط بكل شيء سمعًا. وكما في المجادلة فإن الله تعالى أخبر بذلك، ليعلمنا أنه محيط بها.

وقوله تعالى: «البصير» له معنيان: المعنى الأول: إدراك الشيء بالبصر. والثاني: العلم.

فهنا البصير تشمل المعنيين. فبصر الله تعالى محيط بكل شيء، لا يخفى عليه والدليل على أن البصير تتضمن البصر قوله في الحديث الصحيح: «حجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه». (رواه مسلم من حديث أبي موسى الأشعري). يعني لأحرقت كل شيء لأن بصر الله ينتهي إلى كل شيء. فالمعنى لأحرقت هذه السبحات- والسبحات هي البهاء والعظمة. بصير بمعنى عليم مثل قوله تعالى: «بصير بما تعملون» (الحجرات: ١٨). ومعلوم أننا نعمل أشياء لا ترى. في قلوبنا أشياء لا ترى والله يعلمها. فإذا البصير من أسماء الله عز وجل أي: ذو البصر، وله معنيان:

الأول: بصير بمعنى إدراك المراتب للبصر.

والثاني: بمعنى العلم. فإذا سمعت أسماء الله وصفاته فليس المقصود أن نعلم المعنى فقط، بل أن نتعبد لله بها. فإذا

علمنا أنه سميع أوجب لنا أن نخاف من قول يقضب الله. لأن الله يسمع. وإذا علمنا أنه بصير أوجب لنا أن نحذر من كل فعل يقضب الله. لأن الله تعالى يبصره ويراه.

#### من فوائد الآية الكريمة:

(١) أن الله تعالى هو الذي خلق السماوات والأرض ابتداءً على غير مثال سابق.

(٢) تمام قدرة الله تبارك وتعالى لأن هذه السماوات العظيمة لا يقدر عليها أحد إلا الله، ثم إنه خلقها في ستة أيام، جاءت مفصلة في سورة فصلت.

(٣) حكمة الله عز وجل ورحمته، حيث جعل لنا من أنفسنا أزواجًا، فإن هذا حكمة حيث كانت من أنفسنا، ورحمة حيث جعل لنا أزواجًا نتمتع بهن من جهة وتنمو وتزداد من جهة أخرى.

(٤) رحمة الله بنا حيث جعل لنا من الأنعام أزواجًا؛ لأن هذا لا شك من مصلحتنا.

(٥) إثبات السمع والبصر وصفًا لله عز وجل؛ لأن السميع من السمع والبصير من البصر وهنا قاعدة تشير إليها، كل اسم من أسماء الله فإنه متضمن لشئيين:

الأول: إثبات كونه اسمًا.

والثاني: إثبات الصفة التي دل عليها.

فمن قال: إن الله سميع بلا سمع، فإنه لم يؤمن بالاسم. لأنه لا بد أن تؤمن بما دل عليه من صفة.

أيضًا إثبات أن هذه الصفة متعددة للغير، إذا كانت متعددة فمثلاً: السميع نؤمن بأن الله من أسمائه السميع، ومن صفاته السمع. ونؤمن بأمر زائد وهو أنه يسمع كل شيء. وهكذا. (القوائد مستفادة من تفسير ابن عثيمين يتصرف).

واخردعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



# شهر جماد أول أحداث وتاريخ

الحمد لله فاطر السماوات العلى ومنشئ الأرضين والشرى. والصلاة والسلام على عبده المجتبي ورسوله المرتضى وعلى آله وصيحه الطيبين الطاهرين وسلم تسليماً كثيراً. أما بعد:

فإن شهر جماد الأولى حدثت فيه جملة من الغزوات والسرايا والوقائع الهامة التي ينبغي لعامة المسلمين التعرف عليها ودراستها واخذ العبر والعظات منها.

والعشيرة مكان يقع في منطقة قرب ينبع حالياً ويبعد مسافة كيلو مترين تقريباً باتجاه الشرق. وفي أحداثها أن كفار قريش سلبوا وصادروا أموال المهاجرين من الصحابة. وأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يعترض عيراً لقريش. وهي قوافل تجارية تخرج إلى الشام والتي تمر بجوار المدينة: لاسترداد ولو جزء من ماله المملوك. وكذلك ضرب مكة في اقتصادها المالي والتجاري. وأيضاً تخويف قريش وأن المسلمين أصبح لهم قوة وشوكة فخرج الرسول صلى الله عليه وسلم بنفسه

في هذه الغزوة قائداً ومعه خمسون ومائة صحابياً، ومعهم ثلاثون بعيراً يركبونها بالتناوب. وكان حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه حاملاً للواء المسلمين، وكلهم كانوا من المهاجرين ولم يكره النبي صلى الله عليه وسلم أحداً على الخروج. وقد استخلف على المدينة أبا سلمة بن عبد الأسد المخزومي رضي الله عنه على المدينة، وذلك ليعترض أبا سفيان قائد القافلة المتوجهة إلى الشام. وعندما بلغ المسلمون موقع ذي العشيرة وجدوا العير قد أفلتت وسبقتهم بأيام ولم يجدوها، ورصدها عند الرجوع وهي كانت سبياً مباشراً لغزوة بدر الكبرى في رمضان سنة ٢هـ، وفيها وادع النبي صلى الله عليه وسلم بني مدلج وحلفاءهم من بني ضمرة.

(١) توفي أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد المخزومي رضي الله عنه، وهو كان أخا رسول

الله صلى الله عليه وسلم في الرضاعة.  
(٢) وأيضا في نفس الشهر والسنة مات عبد  
الله بن عثمان بن عفان رضي الله عنهم  
يعني من رقية بنت رسول الله وهو ابن ست  
سنين

ثالثا: وفي جمادى أول سنة ٦٦

كانت مربة زيد بن حارثة في العاص

وهو محل بينه وبين المدينة أربع ليال.  
وفيها بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أن عيزرا لقريش قد أقبلت من الشام. فبعث  
زيد بن حارثة في سبعين ومائة راكب. وكان  
فيها أبو العاص بن الربيع. وظفر المسلمون  
بهذه العير ومن فيها. وقدم زيد رضي الله  
عنه بأبي العاص. وبذلك العير إلى المدينة.  
فاستجار أبو العاص بزوجه زينب رضي الله  
عنها بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم.  
فأجارتها وتادت في الناس حين صلوا الفجر  
فقال: "أيها الناس! إني أجرت أبا العاص  
بن الربيع. فقال لها عليه الصلاة والسلام:  
يا بنية قد أجرنا من أجرت". وأجابها على  
رد ما أخذ منه بعد أن خير أصحابه في ذلك  
فردوا ما في أيديهم أكراما لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم. وقد قال لابنته زينب رضي  
الله عنه: "يا بنية! أكرمي متواه ولا يخلص  
إليك: هانك لا تحلين له". وفي الصحيحين  
أنه قال: "دمة المسلمين واحدة يسعى بها  
أدناهم. فمن أخضر مسلما فعليه لعنة الله  
والملائكة والناس أجمعين". صحيح البخاري.  
وفي السيرة الحلبية أن المسلمين بالمدينة  
قالوا لأبي العاص: يا أبا العاص إنك في شرف  
من قريش وفي قرابة من رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فهل لك أن تسلم؟ فقال ينسما  
امرئوني أقتح ديني بالقدر وعدم الوفاء.  
ثم ذهب أبو العاص إلى أهل مكة فأذى إلى  
كل ذي حق حقه. ثم قال يا أهل مكة هل  
بقي لأحد منكم مال لم يأخذه؟ هل وفيت  
ذمتي؟ فقالوا له: نعم فجزاك الله خيرا.  
فجزاك الله خيرا. فقال: إني أشهد ألا  
إله إلا الله وأن محمد عبده ورسوله. والله  
ما منعني عن الإسلام عنده إلا خشية أن  
تظنوا أنني إنما أردت أن أكل أموالكم. ثم خرج

من مكة حتى قدم المدينة. ورد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عليه زينب على التكاح  
الأول. كما ذكر ذلك البخاري وأحمد بن  
حنبل ويحيى بن سعيد القطان والبيهقي  
وغيرهم: رحمهم الله تعالى.

رابعا: عروة مربة في جمادى أول سنة ٦٨

وسببها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بعث الحارث بن عمير الأزدي بكتاب إلى  
عظيم الروم بالشام. فتمرض له شرحبيل  
بن عمرو الفساني وكان عاملا لقيصر  
على أرض البلقاء. وقال له لعلك من رسل  
محمد؟ قال نعم. فأوثقه ربطا ثم قدمه  
فضرب عنقه. ولم يقتل لرسول الله رسول  
غيره ولما بلغ رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ذلك اشتد عليه وجهر جيشا من  
ثلاثة آلاف ويعتصم لمقاتلة الروم. وأمر  
عليهم زيد بن حارثة وإن أصيب فجعضر بن  
أبي طالب. فإن أصيب فعبد الله بن رواحة.  
على الناس. وفي رواية فإن أصيب ابن رواحة  
فليترض المسلمون برجل منهم فليجعلوه  
عليهم.

وخرج النبي صلى الله عليه وسلم مشيعا لهم  
حتى بلغ ثنية الوداع وقال لهم: «أوصيكم  
بتقوى الله ويمن معكم من المسلمين خيرا.  
اغزوا باسم الله. ولا تقتلوا امرأة ولا صغيرا.  
ولا تقطعوا شجرة ولا تهدموا بناء». وقال  
لهم المسلمون وهم يودعونهم: "دفع الله  
عنكم وردكم غانمين". فمضوا حتى نزلوا  
من أرض الشام. فبلغ الأمير زيد رضي الله  
عنه أن هرقل في مائة ألف من الروم وانضم  
إليهم مائة ألف من بني بكر ولخم وجذام.  
مائة ألف أخرى. فصار الروم في مائتي  
ألف أمام ثلاثة آلاف من المسلمين. وكادوا  
يطلبون مددا: غير أن عبد الله بن رواحة  
رضي الله عنه حثهم على القتال فقاتلوا.  
واستشهد الأمراء الثلاثة الواحد تلو  
الأخر عن آخرهم. ثم تولى الراية خالد بن  
الوليد رضي الله عنه. ففتح الله عليه. وفي  
هذا كفاية والحمد لله رب العالمين.

هذا. وصلى الله وسلم على نبيتنا محمد  
وعلى اله وصحبه.



(النساء: ١٠١).

وقال عمر، وعائشة، وابن عباس رضى الله عنهما، إن الله تعالى فرض الصلاة على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم في السفر ركعتين، ولم يخص الله تعالى ولا رسوله صلى الله عليه وسلم ولا المسلمون بأجمعهم سفراً من سفر، فليس لأحد أن يخصه إلا بنص أو إجماع متيقن.. والسفر هو البروز عن محل الإقامة، وكذلك الضرب في الأرض. هذا الذي لا يقول أحد من أهل اللغة -التي بها خوطبنا وبها نزل القرآن- سواء، فلا يجوز أن يخرج عن هذا الحكم إلا ما صح النص بإخراجه.. فلم يجوز لنا أن نوقع اسم سفر وحكم سفر إلا على من سماه من هو حجة في اللغة سفراً، فلم نجد ذلك في أقل من ميل (انظر: المحلى، ١٩/٥). واستشهد على صحة رأيه

وأصرحه.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: "تقصر الصلاة في مسيرة ثلاثة أميال" (أخرجه ابن أبي شيبة). وقال الشيخ الألباني: "وقد صح عن ابن عمر جواز التقصر في ثلاثة أميال، وهي فرسخ، فالأخذ بحديث أنس أولى لرفعه، وعمل بعض الصحابة به.... وهذه الآثار أقرب إلى السنة". وأجيب عليهم: بأنه مشكوك فيه فلا يحتج به على التحديد بالثلاثة الأميال. نعم يحتج به على التحديد بالثلاثة الفراسخ إذا الأميال داخلة فيها فيؤخذ بالأكثر. وهو الاحتياط. (انظر: سبل السلام للصنعاني ٣٩/٢). واحتج ابن حزم لقوله بقول الله عز وجل: )

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله.

وبعد: نواصل في هذا اللقاء الحديث عن أشهر الأقوال في المسافة التي تقصر الصلاة في مثلها، وعن أدلة هذه الأقوال وأرجحها من حيث الدليل.

تقرير مسبق

أن المسافة التي تقصر الصلاة في مثلها ثلاثة أميال. وذهب ابن حزم من الظاهرية ومن وافقه إلى أن مقدار المسافة التي تقصر الصلاة في مثلها ابتداءً من مسافة الميل، واستدلوا على ذلك بأدلة منها:

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج ثلاثة أميال أو ثلاثة فراسخ - شك شعبة - صلى ركعتين. (رواه مسلم).

قال ابن حجر، هو أصح حديث ورد في بيان ذلك

المبني على دلالة اللغة بما ورد عن سفيان الثوري قال: سمعت جبلة بن سحيم يقول: سمعت ابن عمر يقول: "لو خرجت ميلاً قصرت الصلاة". أورد ابن حزم في المحلى: ٨/٥، وقال ابن حجر: إسناده صحيح (انظر: فتح الباري ٥٧٧/٢).

وقال ابن حزم في المحلى (٩/٥) بعد أن أورد روايات عن الصحابة والتابعين: "ويكل هذا نقول، وبه يقول أصحابنا في السفر إذا كان على ميل فصاعداً في حج أو عمرة أو جهاد وفي الفطر في كل سفر". وقد حملته جملة من خالفه على أن المراد المسافة التي يبدأ منها القصر لا غاية السفر.

مناقشة رأي ابن حزم: إن ابن حزم بحث المسألة بحثاً لغوياً، وبنى رأيه على دلالة اللغة، فذكر أن السفر لغة هو البروز عن محلة الإقامة، وكذلك الضرب في الأرض، فأطلق السفر وجعل مطلق السفر يبيح القصر، ولكنه وقد قضى بما قضى به أحب أن يستشهد بقول صحابي على صحة رأيه المبني على دلالة اللغة.

ولقد أخطأ ابن حزم خطاين اثنين، أولهما أنه بنى رأيه على دلالة اللغة، في حين أن هناك نصوصاً شرعية حددت مسافة القصر لم يأت على ذكرها. والثاني أنه استشهد، ونقل استأنسي بقول ابن عمر ولم يستدل به، وحتى لو استدل به

فإنه يبقى مخمناً، فهو لم يأخذ بقول ابن عمر، وإنما أخذ بدلالة اللغة، ثم أورد قول ابن عمر لأنه رأى يؤيد ما توصل إليه، هذا إضافة إلى أن ابن عمر قد رويت عنه أفعال وأقوال تعارض هذا القول المنسوبة إليه مما يجعلنا لا نطمئن إلى هذا الاستشهاد، ولا نقبل الاحتجاج به.

إن أقوال الصحابة إن تعارضت لم تقم بها حجة، وإن أقوال الصحابي الواحد إن تعارضت اعتبرت لا قيمة لها، ولم يصح الاستدلال ولا الاستشهاد بها، وقد جاءت أقوال الصحابة في مسائلنا هذه متعارضة ومختلفة كثيراً، مما يدعونا إلى طرحها كلها، وعدم الاحتجاج بها مطلقاً.

#### القول الرابع:

وهو قول بعض أهل العلم: كابن قدامة وابن تيمية وابن القيم من الحنابلة، ومن وافقهم، أن مقدار المسافة التي تقصر الصلاة في مثلها المرجع فيه إلى العرف. واستدلوا على ذلك بأدلة منها:

إطلاق السفر في كتاب الله كقوله تعالى: (وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ تَقُولُوا رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ) (النساء: ١٠١)، فظاهر القرآن إباحة القصر لمن ضرب في الأرض. وقد سقط شرط الخوف بالخبر المذكور عن يعلى بن أمية، فبقي ظاهر الآية متناولاً

كل ضرب في الأرض. (انظر: المغني لابن قدامة ٩١/٢). وجه الدلالة، أن مقدار المسافة التي تقصر الصلاة يحتاج إلى توقيف، وليس لما صار إليه المحددون حجة، وأقوال الصحابة متعارضة مختلفة، ولا حجة فيها مع الاختلاف، ولأن التقدير مخالف لسنة النبي صلى الله عليه وسلم وظاهر القرآن، ولأن التقدير بابه التوقيف فلا يجوز المصير إليه برأي مجرد، والحجة مع من أباح القصر لكل مسافر إلا أن ينعقد الإجماع على خلافه. (انظر: المغني لابن قدامة ٩١/٢).

وإذا كان ثم يرو عن الرسول صلى الله عليه وسلم تقييد السفر بالمسافة، وليس هناك حقيقة لغوية تقيده كان المرجع فيه إلى العرف... فالصحيح أنه لا حد للمسافة، وإنما يرجع في ذلك إلى العرف. (انظر: الشرح الممتع لمحمد بن صالح العثيمين ٣٥٢/٤).

واحتجوا كذلك بصلاة أهل مكة خلف النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة ومزدلفة، وبين مكة وعرفة نحو بريد، أربعة فراسخ.

قال ابن تيمية: لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يوقت للقصر مسافة ولا وقتاً، وقد قصر خلفه أهل مكة بعرفة ومزدلفة، وهذا قول كثير من السلف والخلف وهو أصح الأقوال في الدليل. ولكن لا بد أن







يكون ذلك مما يُعد في العرف سفرًا. مثل أن يتزود له ويبرز للصحراء (مجموع الفتاوى ١٥/٢٤).

وأجيب عنهم بأن هذا القصر كان ذلك لأجل النسك وجمعهم جمع نسك، ومن هنا جمع أهل مكة في عرفات وجمعوا عشية مزدلفة ولم يجمعوا بمنى؛ لأن هناك مقصود للنسك. وفي يوم عرفة يراد به التفرغ للدعاء. وفي المشعر أن ينام ميكزًا. ثم بعد ذلك يتفرغ للدعاء في المشهد لكنه للنسك. وعلى هذا فإنه لا بد من مسافة السفر فإذا قطع مسافة سفر فهو مسافر، وإن كان دونها فليس بمسافر. (انظر: دروس عمدة الفقه للشنقيطي).

وردوا على ذلك بأنهم قصرُوا لأجل سفرهم؛ ولهذا لم يكونوا يقصرون بمكة وكانوا مُحْرَمِينَ. والقصر معلق بالسفر وجودًا وعدماً.

وقد رجح ابن تيمية في قول آخر رواية القصر في بريد أو أدنى. قال: (أنه ليس تحديد من حد المسافة بثلاثة أيام بأولى ممن حدها بيومين، ولا اليومان بأولى من يوم، فوجب أن لا يكون لها حد، بل ما يسمى سفرًا يُشرع فيه ذلك. وقد ثبت بالسنة القصر في مسافة. فعلم أن الأسفار ما قد يكون بريدًا، وأدنى ما يسمى سفرًا في كلام الشارع) (مجموع الفتاوى ٤٨/٢٤).

### مناقشة أدلة هذا القول:

١- قولهم: إذا كان لم يرو عن الرسول صلى الله عليه وسلم

تقييد السفر بالمسافة، وليس هناك حقيقة لغوية تقيده كان المرجع فيه إلى العرف. ولأن التقدير بابه التوقيف، فلا يجوز المصير إليه برأي مجسر. وإن كان من حيث أصله كلام صحيح، إلا أنه لا ينطبق على هذه المسألة؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يجعل مطلق خروجَه من المدينة سفرًا، وقد بعث الصحابة في بعض الأماكن ولم يأمر بقصر الصلاة، ولم يُحجر عليهم أحكام السفر والعلماء رحمهم الله لما قالوا إنه لا بد من مسافة للسفر فهذا شيء باستقراء الشرع.

٢- قولهم: إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يوقت للقصر مسافة ولا وقتًا، غير صحيح ويرده ما ورد في صحيح مسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: إن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج ثلاثة أميال أو ثلاثة فراسخ شك شعبة. صلى ركعتين. وقد قال عنه ابن حجر العسقلاني وهو من كبار أئمة الحديث: هو أصح حديث ورد في بيان ذلك وأصرحه.

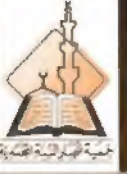
وبعد عرض أدلة الأقوال المشهورة في المسألة ومناقشتها يتبين لنا أن أكثرها لم يسلم من النقد وأن أصح ما ورد في هذا وأصرحه كما قال ابن حجر ما ورد عن يحيى بن يزيد الهنائي قال: سألت أنس بن مالك عن قصر الصلاة، فقال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج مسيرة ثلاثة أميال، أو ثلاثة

فراسخ شعبة الشاك. صلى ركعتين. (رواه مسلم).

وقد جاء هذا الحديث في فصل في هذه المسألة، فهو لم يذكر حادثة عين واحدة، وإنما نص على ديمومة هذا الفعل بدلالة قول الحديث (إذا خرج). وهو تشريع صريح بأن الرسول صلى الله عليه وسلم شرع للمسلمين القصر إن هم سافروا ثلاثة أميال أو ثلاثة فراسخ. والشك هذا من الراوي شعبة، فمن سافر من المسلمين ثلاثة أميال، أو سافر منهم ثلاثة فراسخ جاز له القصر. وحيث أن القصر ثلاثة أميال، فيكون معنى الحديث أن من سافر ثلاثة أميال أو سافر تسعة أميال، قصر الصلاة. فتصبح عندنا أقوال محتملة في هذه المسألة، ثلاثة أميال، وتسعة أميال، ونحن نأخذ بالأكثر منها احتياطًا وهو تسعة أميال. وتبلغ حوالي سبعة عشر كيلو مترًا. فهذه هي المسافة التي قدرها الحديث النبوي الصحيح، فينبغي الأخذ بها والالتزام بها، ورد جميع الأقوال المتعارضة والمخالفة لهذا التقدير الشرعي.

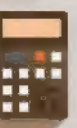
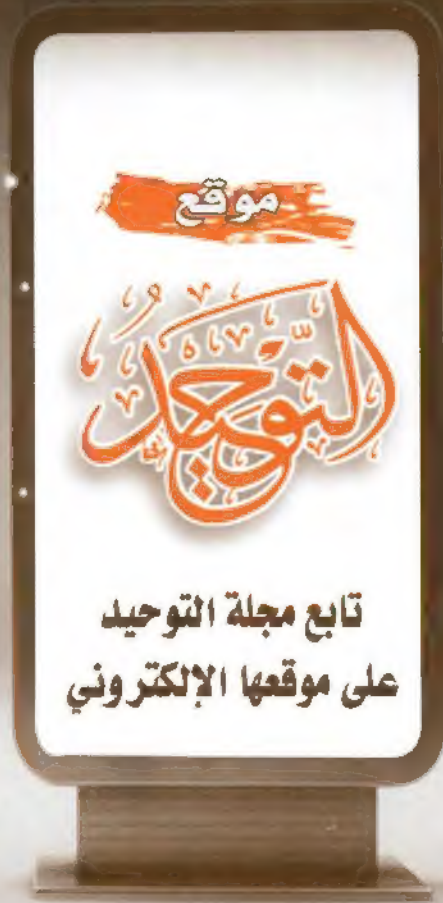
ومع هذا نقول: إن هذه المسألة من المسائل التي يسع فيها الخلاف، ولا ينبغي فيها الإنكار على المخالف، خاصة وأنها من أكثر المسائل التي وقع فيها الخلاف بين أهل العلم.

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.



الموقع الرسمي والوحيد لمجلة التوحيد

[www.magalet-eltawheed.com](http://www.magalet-eltawheed.com)







**مفاجأة**

**سعر الكرتونة**

**٩٢٠ جنيه مصري بدلاً من ١١٧٠**

**لأول ١٠٠ من المشترين**

**هدايا  
قيمة**



**صادر حديثاً مجلد عام ١٤٤١ بسعر ٦٥ جنيهاً للنسخة**

**يوجد مجلدات لسنوات مختلفة سعر المجلد الواحد ٢٥ جنيهاً بدلاً من ٤٠ جنيهاً**

**للحصول على الكرتونة الاتصال على الأستاذ / ممدوح عبد الفتاح : مدير قسم الحسابات بالمجلة**

**01008618513**